

بناتِ اربعہ یعنے چار صاحبزادیاں

تالیف
حضرت مولانا محمد نافع صاحب مدظلہ
محمدی شریف ضلع جہنگ پنجاب

www.besturdubooks.wordpress.com



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مترجم محمد رفیع الدین صاحب دہلی
نے پانچویں کون کے بابوں کی
طرف سے کر کے بلاد پر ائمہ کے اس زیادہ انصاف

پیشکش

یعنی

چار صا حیرادیاں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بنات الرسول فی ذہب آریہ کی تعداد چار ہو چکا، اہل ثبوت
رسالت آج علی اللہ علیہ السلام کی چاروں صا حیرادیوں کی حوائج اور مسائل
مناقضہ جامعہ دہلی کتابت سلسلہ بنات رسول کے بار میں

اعتراضات کا مکمل ازالہ

تالیف

حضرت مولانا محمد رفیع صاحب دہلی
مدرسہ شریعت ضعیفہ جھنگ (پنجاب)

کتاب ہار کیٹ، غزنی میٹروپ
ارڈو بازار لاہور

دارالکتاب

ضابطہ

جملہ حقوق محفوظ ہیں

نام کتاب :	بیات اربعہ
مصنف :	حضرت مولانا محمد نافع دامت برکاتہم
ناشر :	دارالکتاب، کتاب مارکیٹ، غزنی سٹریٹ، اردو بازار، لاہور
طابع :	زاہد بشیر
اشاعت :	جنوری 2010ء
قیمت :	



قانونی مشیر _____ یا ہتمام
مہر عطاء الرحمن، ایڈووکیٹ ہائی کورٹ، لاہور
حافظ محمد ندیم
فون: 7241866، 0300-4356144

فہرست مضامین

بَنَاتِ اَرْبعہ

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
	— مقدمہ از علامہ خالد محمود	
۳۴	— افتتاحیہ	
۳۴	— ضرورت تالیف کتاب ہذا	
۳۶	— ترتیب مضامین کتاب	
۴۱	۱ ام المومنین حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے تعلقات	
۴۱	۲ سابقہ ازدواج کا ذکر۔	
۴۳	۳ شرف زوجیت اور حضرت خدیجہؓ کی عظمت اور فضیلت	
۴۶	۴ ماسشیہ حکیم ابن حزامؓ کا محقر تعارف	
۴۸	۵ حضرت ام المومنین خدیجۃ الکبریٰؓ سے اولاد نبویؐ	
۴۹	۶ محدثین کے نزدیک اولاد نبویؐ کا مسئلہ	

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۴۶	ایک معذرت دریاں اولاد نبوی کے سلسلہ میں صرف البیہی کا حوالہ دیا ہے۔	۷
۵۰	سیرت نگاروں کے نزدیک اولاد نبوی کا مسئلہ	۸
۵۲	اولاد نبوی علمائے انساب کے نزدیک	۹
۵۵	عاشیہؓ ابو جعفر بغدادی کی الحجز میں ایک مقام پر قمر و گداشت حضرت زینبہؓ کے ذکر کا مترادف ہونا۔	۱۰

اولاد نبوی شیعہ علماء کی نظروں میں

۶۱	اصول کافی کی روایت (برائے چار صاحبزادیاں)	۱
۶۲	صافی شرح اصول کافی کی تائید	۲
۶۳	کتاب الخصال میں شیخ صدوق کی روایت	۳
۶۴	کتاب الخصال میں شیخ صدوق کی دیگر روایت	۴
۶۵	الامالی سے شیخ صدوق کی روایت (ایک خطبے کی صورت میں)	۵
۶۶	خطبہ ہذا سے پانچ چیزوں کا استنباط	۶
۶۷	تغذیہ صمدیہ :- (بعض شیعوں کا بنات ثلاثہ کی فضیلت کے انکار)	۷
	(اور پھر اس کا جواب)	۷
۶۸	قرب الاسناد سے امام جعفر صادق کی روایت	۸
۶۹	ایک حیلہ یا عذر لنگ (روایت کے روائی پر نقد)	۹

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۷۰	قابل توجہ امور (مذکورہ بالا نقد کا جواب)	۱۰
۷۱	مورخ یعقوب کا بیان (تاریخ یعقوبی سے)	۱۱
۷۳	مورخ - مسعودی کا بیان (مروج الذهب سے)	۱۲
۷۴	نیج البلاغہ سے حضرت علی کا فرمان	۱۳
۷۶	شیخ مفید کی روایت - الارشاد سے	۱۴
۷۸	علی ابن عیسیٰ اربلی کی روایت کشف الغم سے	۱۵
۷۹	طیبا قسری کی روایت - حیات القلوب سے	۱۶
۸۱	نعمت اللہ الحبس زاری کا فرمان - الانوار النعمانیہ سے	۱۷
۸۲	شیخ عبد اللہ مامقانی کا بیان - تنقیح المقال سے	۱۸
۸۳	ہاشم خراسانی کا نسرمان - منتخب التواریخ سے	۱۹
۸۴	شیخ عباس القمی کی روایت - منہجی الآمال سے	۲۰
۸۶	خلاصہ کلام (قریباً پندرہ اکابر شیعہ علماء کے مذکورہ فروقات کا خلاصہ)	۲۱
۸۷	ابوالقاسم علوی کوئی کے متفردانہ قول کا جواب اور اس کی علمی و دینی حقیقت کی قابل دید تشریح شیعہ کتب سے	۲۲

ایک انتباہ

سوانح، صاحبزادی حضرت سید زینب رضی اللہ عنہا

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۹۵	ولادت	۱
۹۷	اس مقام کی ایک دوسری روایت (نکاح زینب کے متعلق)	۲
۹۷	حاشیہ، قولہ ابو العاص، یعنی ابو العاصؓ کے متعلقہ احوال	۳
۱۰۳	شعب ابی طالب میں ابو العاص کی خدمات	۴
۱۰۵	قوم کی طرف سے طلاق دلانے کا منصوبہ اور ابو العاص کا صاف انکار	۵
۱۰۷	ابو العاص کا قربداری میں اخلاص کامل اور آنجناب کی طرف سے { اعتراف قدر	۶
۱۰۹	کئی زندگی کا آزمائشی دور	۷
۱۱۲	حضرت زینب کی ہجرت	۸
۱۱۵	حاشیہ قولہ بہار بن اسود (مستقامت بہار بن اسود)	۹
	حاشیہ قولہ فقد ما بہا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰
۱۱۸	صاحبزادی زینبؓ کی ایک عمدہ فضیلت (خیر بناتی)	۱۱
۱۲۳	{ سیدہ زینب کا پناہ دینا اور ابو العاص کا اسلام لانا۔	۱۲
۱۲۳	حاشیہ قولہ، النکاح الاول۔	۱۳
۱۲۴	شعبہ مورخین کی جانب سے واقعات ہذا کی تائید۔	۱۴

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۱۲۹	اس مقام کے متعلق چند فوائد	۱۵
۱۳۰	لباس قیمتی کا استعمال	۱۶
۱۳۱	سیدہ زینبؓ کی اولاد کا ذکر خیر	۱۷
۱۳۳	علی بن ابی العاص	۱۸
۱۳۴	امامہ بنت ابی العاص	۱۹
۱۳۸	تزوج امامہ کے بارے میں حضرت فاطمہؓ کی وصیت	۲۰
۱۴۱	سیدہ زینبؓ کی وفات	۲۱
۱۴۲	وفات کا سبب	۲۲
۱۴۳	صبر کی تلقین اور وادیلہ سے منہ	۲۳
۱۴۵	حضرت زینبؓ کے غسل اور کفن کا انتظام	۲۴
۱۴۷	صحابین کے آثار سے تبرک حاصل کرنے کی اصل	۲۵
۱۴۸	صاحبزادی زینبؓ کے جنازہ پر نقش کا بنایا جانا	۲۶
۱۴۹	سیدہ زینبؓ کا جنازہ اور اس میں حضرت فاطمہؓ کی شرکت	۲۷
۱۵۲	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا قبر زینبؓ میں اتر کر دعا کرنا۔	۲۸
۱۵۶	صاحبزادی حضرت زینبؓ کے لئے ایک خصوصی فضیلت { یعنی شہید کے لقب سے یاد کیا جانا	۲۹
۱۵۸	حالات حضرت زینبؓ کا اجمالی خاکہ	۳۰
۱۶۴	”لمہ فکریہ“	۳۱

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۱۶۴	” ازالہ شبہات ”	
۱۶۵	ترینب کا ابوالدکی لڑکی ہونے کا شبہ پھر اس کا ازالہ۔	۱
۱۶۵	صاحبزادی ترینب کے ربیب ہونے کا اعتراض اور اس کا حل۔	۲

سوانح حضرت سیدہ رقیۃ رضی اللہ عنہا

۱۷۶	حضرت رقیہؓ کا تولد۔ تربیت	۱
۱۷۶	اسلام لانا اور بیعت کرنا	۲
۱۷۷	حضرت رقیہؓ کا کم شنی میں نکاح اور پھر عداق	۳
۱۷۹	مسلمہ بنی شیبہ کے نزدیک	۴
۱۷۹	رمین ایک مہزوری خاتون کے جو عتیبہ کے لئے ہے۔	
۱۸۱	حضرت عثمان کے ساتھ نکاح	۵
۱۸۳	تقریف حضرت رقیہؓ فسا قریش کی زبانی	۶
۱۸۴	ہجرت حبشہ	۷
۱۸۶	حضرت مسلم کا احوال رقیہؓ دریافت کرنا۔	۸

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۱۸۷	شہید علماء کی طرف سے تائید اور ایک شبہ کا جواب	۹
۱۸۹	حبشہ سے واپسی	۱۰
۱۸۹	مدینہ کی طرف دوسری ہجرت	۱۱
۱۹۰	جاشید (مہاجرین حبشہ کو اہل السقیۃ کہنا)	۱۲
۱۹۱	اولاد رقیہ کا ذکر	۱۳
۱۹۲	صاحبزادہ عبد اللہ کا جنازہ اور دفن	۱۴
۱۹۳	ام عیاش کا ذکر	۱۵
۱۹۴	ہدیہ ارسال کرنا	۱۶
۱۹۷	اپنے زوج کی خدمت گزاری	۱۷
۱۹۸	حضرت رقیہؓ کی بیماری	۱۸
۱۹۹	حضرت عثمانؓ کا بدی صحابہ کے برابر حصہ	۱۹
۲۰۰	شہید کی طرف سے تائید	۲۰
۲۰۱	تنبیہ (حضرت عثمانؓ کی بدی میں غیر حاضر کی اعتراض)	۲۱
۲۰۲	وفات رقیہؓ	۲۲
۲۰۲	تاریخ وفات	۲۳
۲۰۳	بین کرنے اور واپس لکھنے کی ممانعت	۲۴
۲۰۴	حضرت فاطمہؓ کا وفات رقیہؓ پر گریہ کرنا	۲۵
۲۰۵	ایک خصوصی ارشاد نبوی	۲۶
۲۰۶	حضرت عثمان بن مظعونؓ کا اجمالی تعارف	۲۷

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۰۶	شیدہ کی طرف سے تائید	۲۸
۲۰۷	حضرت فاطمہؑ کا قبر رقیہؑ پر تشریف لانا	۲۹
۲۱۰	حاصل کلام	۳۰
۲۱۱	حضرت رقیہؑ پر درود بھیجنے کا حکم	۳۱
۲۱۳	سوانح حضرت رقیہؑ کا اجمالی خاکہ	۳۲
۲۱۶	انزالہ شبہات	۳۳

- ۱ { انتہا کہ حضرت سیدہ رقیہؑ آنجناب کی سماج سازوی نہیں
پھر اس کا حل
- ۲ { اعتراض کہ حضرت رقیہؑ کے لئے کوئی "فضیلت" کسی سنی و شیعہ
کتاب میں نہیں ملتی۔ پھر اس کا تسلی بخش جواب
- ۳ { حضرت رقیہؑ پر مظالم عثمانی کا افسانہ پھر اس پر کلام

فہرست عنوانات سوئچ سیدہ ام کلثوم

رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۲۲۴	اکم گرامی	۱
۲۲۴	ولادت باسعادت	۲
۲۲۵	اسلام لانا اور بیعت کرنا	۳
۲۲۶	حضرت ام کلثومؓ کا نکاح اول اور طلاق	۴
۲۲۸	مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کرنا۔	۵
۲۳۲	حضرت عثمانؓ کے ساتھ نکاح	۶
۲۳۸	تاریخ تزویج سیدہ ام کلثومؓ	۷
۲۳۸	شیدہ عمار کی طرف سے تائید	۸
۲۳۹	عدم اولاد۔	۹
۲۴۰	ایک انقیاد حضرت عثمانؓ نے احقر انا دوسرا نکاح نہیں کیا۔ اور یہ خصوصیت نبوی ہے۔	۱۰
۲۴۱	بیش قیمت چادر کا استعمال	۱۱
۲۴۲	حضرت ام کلثومؓ کا انتقال	۱۲
۲۴۲	حضرت عثمانؓ کی تسکین خاطر	۱۳

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۲۲۵	حضرت ام کلثومؓ کے غسل کا بیان	۱۳
۲۲۵	حاشیہ :- (یعنی ام عطیہؓ غاسلہ المیتات تھی۔	۱۵
۲۲۸	حضرت ام کلثومؓ کی نماز جنازہ۔	۱۶
۲۲۹	حضرت ام کلثومؓ کا دفن۔	۱۷

ازالہ شبہات

- ۲۵۱ ام کلثومؓ کے ربیبہ ہونے کا طعن پھر اس کا جواب (۱)
- ۲۵۲ ام کلثومؓ کی عدم فضیلت کا شبہ پھر اس کا ازالہ (۲)

فہرست عنوانات

سوانح حیات حضرت سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
۲۵۰	ولادت باسعادت	۱
۲۵۱	اسم گرامی اور القاب	۲
۲۵۲	شعائل و خصائل	۳
۲۵۹	بچپن کا ایک واقعہ	۴
۲۶۰	مدینہ طیبہ کو ہجرت	۵
۲۶۲	تزوج سیدہ فاطمہ	۶
۲۶۳	مکان کی تیاری	۷
۲۶۴	جہیز کی خرید اور انتخاب	۸
۲۶۶	انکاد نکاح اور زوجین کی عمر	۹
۲۶۷	ایک گزارش	۱۰
۲۶۷	فراسش شبینہ	۱۱
۲۶۸	خانگی امور میں تقسیم کار	۱۲
۲۷۰	خانگی امور کے لئے ایک خادم کا مطالبہ	۱۳
۲۷۲	وردیشانہ زندگی اور مختصر لباس	۱۴

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۲۷۳	غزوہ اہد میں خدمات	۱۵
۲۷۴	سیت والوں کی قہریت	۱۶
۲۷۵	قربانی کے موقع پر حاضری	۱۷
۲۷۶	آجناب کے لئے غسل کے وقت پر وہ کرنا۔	۱۸
۲۷۷	قربانی گوشت رکھنے کی اجازت	۱۹
۲۷۸	مسجد میں آتے جاتے درود شریف کا ورد	۲۰
۲۷۹	حضرت فاطمہؓ پر حضرتؐ کی شفقت	۲۱
۲۸۰	نقش و نگار سے آجناب	۲۲
۲۸۱	حضرت فاطمہؓ کو عائشہؓ سے محبت کی تلقین	۲۳
۲۸۲	شکر رنجی کا ایک واقعہ	۲۴
۲۸۳	عمل صالح کی تاکید	۲۵
۲۸۵	آنحضرتؐ کا آپؐ کو اعتماد میں لئے کرگشت کرنا۔	۲۶
۲۸۷	انتقال نبویؐ پر سیدہ فاطمہؓ کا غم	۲۷
۲۸۹	سیدہ فاطمہؓ کو خصوصی وصیت نبویؐ برائے منع ماتم	۲۸
۲۹۱	سیدہ فاطمہؓ کا مالی مطالبہ۔	۲۹
۲۹۳	حضرت ابوبکرؓ کے ہاں ایک بشارت نبویؐ کا ذکر	۳۰
۲۹۴	حضرت اماتہ کے حق میں وصیت	۳۱
۲۹۵	شیعہ کی جانب سے تائید	۳۲
۲۹۶	سیدہ فاطمہؓ کی مرغن الوفاات اور ان کی تیمارداری اور اسرار کی خدمات	۳۳

صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۲۹۷	شیعہ کی طرف سے تائید	۳۴
۲۹۷	شیعین کی طرف سے سیدہ فاطمہؓ کی بیماری پر سی	۳۵
۲۹۹	حضرت فاطمہؓ کا انتقال	۳۶
۳۰۰	حضرت فاطمہؓ کا غسل بذریعہ اسماہ بنت عمیس	۳۷
۳۰۱	آپؐ کی صلوٰۃ جنازہ اور شیعین کی شمولیت	۳۸
۳۰۶	اولاد سیدہ فاطمہؓ	۳۹

چند اہم مباحث

۳۰۹ بحث اول - حضرت فاطمہؓ کی رنجیدگی۔

۳۱۰ ۱ - توضیح (واقعہ رنجیدگی کا فتح مکہ شہ کے بعد پیش آنا۔

۳۱۱ ۲ - رنجیدگی کے ازالہ کے متعلق چند چیزیں۔

۳۱۲ ۳ - نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیوں پر دوسرا نکاح ناجائز ہے۔

(یہ خصوصیات نبویؐ میں سے ہے نیز اس میں دیگر مصالح بھی مضمر ہیں۔)

۳۱۶ بحث ثانی - افضلیت النساء

— حضرت خدیجہؓ، حضرت فاطمہؓ، حضرت مریمؑ حضرت آسیہؓ خواتین

۳۱۷ جنت میں سے افضل ہیں۔

۳۱۹ — مسئلہ ہذا شیعہ اکابر کی نظر میں۔

۳۲۱ — حضرت عائشہؓ کی فضیلت باقی خواتین پر

۳۲۲ — ایک منابطہ قطعیت کا اور جہ تعلقیات سے مختلف ہوتا ہے۔

۳۲۳ — عقل استنباط کا اعتبار

۳۲۴ — حسینؑ کی سیادت انبیاء علیہم السلام اور خلفاء الراشدین کے

ماسوار ہے۔

۳۲۵ — مختلف جہات کا اعتبار کرنا

۳۲۶ — توقف کی تلقین

بحث — ۳ — ثالث

حضرت سیدہ فاطمہؓ کا مالی حقوق کا مطالبہ

فہرست عنوانات

صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۳۲۷	مالی حقوق کا مطالبہ اور مسئلہ ہذا کی شیعہ کی طرف سے تائید	۱
۳۲۹	حق خمس کی تولیت	۲
۳۳۰	اموال مدینہ بنی نضیر و غیرہ کی تولیت	۳
۳۳۱	شیعہ کی طرف سے اس کی تائید	۴
۳۳۳	صدیقی دور میں ایقائے عہد	۵
۳۳۷	بحوث ہذا کا اجمالی خاکہ	۶
۳۳۹	مسئلہ ہذا کا دوسرا رخ	۷
۳۳۹	صدیقی جواب پر حضرت فاطمہؓ کی خاموشی	۸
۳۴۰	رضاشعری کی روایات (۱۴ عدد و کتب سے)	۹

صفحہ	عنوان	نمبر شمار
۳۴۲	شعبہ کتب سے رضا مندی کا ثبوت	۱۰
۳۴۳	فدک کے سترے سید - عطیہ - وثیقہ اور وقف کے عنوانات	۱۱
۳۴۴	قواعد کا لحاظ	۱۲
۳۴۵	ابوسعید کی روایات کا تجزیہ	۱۳
۳۴۷	دعویٰ فدک پر شہادت طلبی	۱۴
۳۴۸	ہبہ کے متعلق ایک قاعدہ	۱۵
۳۴۹	شق وثیقہ کا واقعہ اور سبط ابن الجوزی پر کلام	۱۶
۳۵۱	وقف فدک کا مسئلہ	۱۷
۳۵۲	فدک اور وصیت جوئی	۱۸
۳۵۸	خلاصہ کلام	۱۹

بحثِ رابع } سیدہ فاطمہؓ کے بیت کے جلالت کے متعلقات۔

== اس بحث میں روایتاً و درایتاً کلام ہوگا۔

== روایت کے اعتبار سے تجزیہ

(سُنی و شیعہ علماء کی کتب سے)

== درایت کے اعتبار سے تجزیہ

بحثِ خامس } سیدہ فاطمہؓ کا جنازہ کے متعلقہ مسائل۔

== حضرت فاطمہؓ کی تاریخ ارتحال

== ان تاریخوں میں صدیق اکبرؓ مدینہ طیبہ میں موجود تھے۔

== حضرت سیدہ فاطمہؓ کا جنازہ حضرت صدیق اکبرؓ نے پڑھایا۔

(اس پر سات عدد حوالہ جات کتب معتبرہ سے)

== مسئلہ ہذا کے متعلق اسلامی ضابطہ

(مسائلوں کا حاکم امامت جنازہ کا زیادہ حقدار ہے)

== مسئلہ ہذا کے متعلق تاریخی شواہد (چار عدد واقعات)

== ایک اشتباہ کا ازالہ

دفع توہمات

(دسٹا عدد)

- ① دہم اوّل — دعوتِ عشرہ کے متعلق ۳۷۷
- ② دہم ثانی — المودۃ فی القربی کے متعلق ۳۸۵
- ③ دہم ثالث — آیت تطہیر کے متعلق ۳۹۵
- ④ دہم رابع — آیت حجاب کے متعلق ۴۱۲
- ⑤ دہم خامس — سم ذوی القربی کے متعلق ۴۱۶
- ⑥ دہم سادس — دعوتِ مباہلہ کا مسئلہ ۴۲۲
- ⑦ دہم سابع — کثرتِ فضائل کو وحدتِ بنت کی دلیل بنانا۔ ۴۳۰
- ⑧ دہم ثامن — انجیل کی ایک ڈائریکٹ استدلال (بذریعہ فرقہ سنجی) ۴۳۴
- ⑨ دہم تاسع — خطبات میں فخر حضرت فاطمہؑ کا نام مذکور ہونا ۴۳۸
- ⑩ دہم عاشر — جنابِ حیدر الزمان صاحب کی عبارت کے متعلق ۴۴۰

مقدمہ

از حضرت علامہ مولانا خالد محمود صاحب سیالکوٹی زید محمدیم
سنت نگر۔ لاہور

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى . اما بعد

اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں صحت نسب قائم رکھنے کی بہت تاکید کی ہے۔
عبرِ جاہلیت میں لے پالک بیٹے اپنے اصل باپ کی بجائے پالنے والے باپ سے
نسبت کیے جاتے تھے۔ یہ خلاف واقع نسبتیں دینِ فطرت کے یکسر خلاف تھیں۔
ہندو تدرن میں نیوگ کی راہ سے کسی کی اولاد کسی کے نام آجاتی۔ اسلام نے جہاں
اور بہت سی معاشرتی برائیاں دُور کیں صحت نسب کا پاس رکھنا اور غلط نسبت
سے بچنا بھی دینِ فطرت کے لیے ضروری ٹھہرایا اور یہ صحیح ہے کہ صحت مند فکر کسی
دوسرے باپ کی طرف انتساب میں کوئی عزت محسوس نہیں کرتی۔ قرآن کریم
میں ارشاد فرمایا :

ادعواہم لآبائہم ہوا قسط عند اللہ ولپلّ الاحراب رکوع ۱۱
” بلاؤ لے پالکوں کو ان کے باپوں کی طرف نسبت کر کے۔ یہی انصاف
ہے اللہ کے ہاں۔“

یہ حکم اس لیے ہے کہ نبی تعلقات اور ان کے احکام میں کسی پہلو سے
اشتباہ و التباس واقع نہ ہونے پائے۔ یوحیٰ یہ ہے کہ انہیں ان کے باپوں
کے نام سے ہی پکارو۔

یہ صرف مردوں کے لیے ہی نہیں کہ ان کا نسب مشتبہ نہ رہے۔ عورتوں کے

بارے میں بھی حکم یہی ہے کہ انہیں اصل باپ کی بجائے کسی اور باپ کی طرف نسبت نہ کرو۔ قرآن کریم کے ایسے احکام اپنے عوم میں عورتوں کو شامل ہیں۔ عرب لوگ قبائل و بطون کے امتیاز میں بہت حساس واقع ہوئے ہیں۔ اس جذبہ نے اسلام کی اس اصولی دعوت کے بعد اور نکھار چاہا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”من ادعی الی غیر ابیہ وھو لید، انہ غیر ابیہ فالجنتۃ علیہ۔ حرام“
سنن ابی داؤد۔ صفحہ ۳۵۰، ج ۲

اور یہ بھی فرمایا: ”من ادعی الی غیر ابیہ وانتمی الی غیر موالیہ فعلیہ لعنۃ اللہ المتتابعۃ الی یوم القیامۃ۔“ (رواہ ابو داؤد)
”ترجمہ: جس نے اپنے باپ کے سوا کسی اور نسل کا نسب چاہا اور اسے پتہ ہو کہ وہ اس کا باپ نہیں تو وہ جنت میں کبھی نہ جائے گا۔“

اسلام کے اس انقلابی اعلان کا اثر یہاں تک پہنچا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نقیب حضرت زید جو پہلے زید ابن محمد کہلاتے تھے پھر زید ابن حارثہ بن کعب اور قائلین قرار پایا کہ نسبت اصل باپوں کی طرف ہی ہے۔ یہی انصاف اور حق کے زیادہ قریب ہے۔ صلہ رحمی اسلام کی اساسی تعلیم ہے۔ اس پر عمل نتیجہ ہوتا ہے کہ لوگ رشتہ داری میں ایک دوسرے کو پہچانیں۔ پس نسب کا فردی علم سیکھنا لازم ٹھہرا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”تعلموا من انسابکم ما تصلون بہ ارحامکم فان صلۃ الرحم محبۃ فی الادلہل حشرات فی المال وحنسۃ فی الاثر (جامع ترمذی ص ۱۹ ج ۲)
”ترجمہ: اپنے نسب کو جانو کہ تم اپنے رشتہ داروں میں صلہ رحمی

برونے کارلا سکونہ رجمی اپنے لوگوں میں محبت کا سبب ہے۔

مال میں ثروت ہے اور اثر میں دیر پا ہے۔

اسلام کے اسی معاشرہ میں اہل بیت رسالت نے پرورش پائی تھی۔ دین فطرت کی آواز بنات رسول حضرت زینب، حضرت رقیہ، حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کے کانوں میں بھی پہنچی ہوگی۔ انہیں بنات رسول کہتے ولے ان کے بارے میں سلام کے اس اساسی حکم سے ہٹ کر کوئی دوسرا فیصلہ نہ کر سکتے تھے۔ ان کے بارے میں بارے میں تاریخ کوئی دوسرا فیصلہ دے سکتی تھی۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ یہ بیٹیاں تو کسی اور کی ہوں اور کہلا میں بنات رسول۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اسی عنوان سے پزیرانی دیتے رہیں۔ قرآن کریم پر اور حدیث پر اگر خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل نہ ہوگا تو اور کس کا ہوگا؟

اسلام کے اس انقلابی اعلان کے بعد اگر زید ابن حارثہ زید ابن محمد نہیں رہ سکتے تو یہ سیدات مطہرات کسی اور کی بیٹیاں ہو کر بنات رسول صلی اللہ علیہ وسلم کیسے رہ سکتی تھیں؟

قرآن کریم اور حدیث شریف کی ان واضح ہدایات کی روشنی میں یہ محال ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم، اُمّات المومنین یا صحابہ کرام ان کے پاکست بیٹیوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹیاں کہتے رہیں۔ اور دین فطرت کو عالمی سطح پر پیش کرنے والا پیغمبر خود اپنے ہاتھوں اور اپنے گھر میں دین فطرت کو عمل میں نہ لاسکے۔

سو حق یہ ہے کہ یہ تینوں سیدات مطہرات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی بیٹیاں تھیں۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ قیامت کے دن آواز تو باپوں کے نام سے دی جائے اور نسبتیں غیر باپوں کے نام سے قائم رہیں اور وہ بھی پیغمبر کے گھر میں۔ یہ کبھی نہیں ہو سکتا کہ خود اہل بیت رسالت تعلیم رسالت سے بے بہرہ رہیں۔

حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا:

”انکم تدعون باسماءکم واسماء ابائکم۔“ (رواہ ابو داؤد ^{۳۲۸} ص ۲)

ترجمہ: بیشک تم لوگ قیامت کے دن اپنے ناموں اور اپنے باپوں کے نام سے بلاؤ گے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نسبی شرافت کو بر ملا ظاہر فرماتے۔ یہ اپنوں میں اپنی بڑائی ہے اور قوم کی ایک مرکزی عظمت کا اظہار ہے۔ یہ کسی پہلو سے کوئی عیب نہیں۔ اور اس میں کوئی خود نمائی نہیں۔ دوسروں کے سامنے اپنی بڑائی کا اظہار بے شک صحیح نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اَنَا اَنْفُسُكُمْ نَسَبًا وَصَهْرًا وَحَسَبًا۔ لَيْسَ قَبْلَ اَبَائِي مِنْ لَدُنْ اَدَمَ

سفاح کلنا نکاح۔ (الزرقانی شرح مواہب۔ ص ۱۶۷ ج ۱)

نسب کے اس امتیازی ماحول میں حضرت سیدہ زینب، حضرت سیدہ رقیہ اور حضرت سیدہ ام کلثومؓ کا نسب چھپا رہے یہ بات کسی طرح لائقِ باور نہیں۔ پھر یہ ایک بیٹی کی بات نہیں۔ تینوں کی تین بیٹیاں اس مشتبہ نسب میں رہیں اور ساہا سال تک اور کسی غیر معروف گھر میں نہیں بلکہ پیغمبر کے گھر میں جو کل جان کے لیے مثال ہوگا۔

یہ بات کسی طرح قرین قیاس نہیں جو خدا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مالک بیٹے کو حضور کی نسبت میں رکھنے کی اجازت نہیں دیتا وہ لے پالک بیٹیوں کو کس طرح ساہا سال تک بناتِ رسول کے عنوان میں اہل بیتِ رسالت میں رکھ سکتا تھا۔ اگر کوئی ایسی صورت ہوتی تو اس کے لیے اتنا ہی جلی اور واضح اعلان ہوتا جتنا حضرت زید ابن حارثہ کے لیے ہوا تھا۔

باپ کی فطرت اولاد میں: اکثر دیکھا گیا ہے کہ باپ کے بدنی خصائص اور

آثارِ غلیات اولاد میں بھی ساتھ ساتھ چلتے ہیں۔ ڈاکٹر لوگ خون ملا کر اصل اور فرع کو بھانپ لیتے ہیں یا پ بیٹے کا خون عام طور پر مل جاتا ہے۔ حضرت انس بن مالک کہتے ہیں کہ ایک یہودی عورت (زینب بنت حارث) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بکری کا گوشت لائی جس میں زہر ملا ہوا تھا۔ آپ نے اس سے کچھ گوشت کھایا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو منور حال سے اطلاع دے دی اور آپ نے ہاتھ کھینچ لیا۔ دیکھیے صحیح بخاری جلد اول ص ۳۵۶ اور جلد ثانی ص ۶۱۰۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے نمک اثر سے محفوظ رہے۔ مگر صحابہؓ محسوس کرتے تھے کہ آپ کے تالو میں اس کے اثرات ہیں۔ محدثین لکھتے ہیں :

ان اثرات اللقمہ من الشاة کان باقیاً لتقریہ حتی الوفات۔ اذ کان یعرف ذلك بتغیرون اللہوات۔ اس زہر بے لقمے کا اثر باقی رہا۔ یہ صورت آپ کو وفات تک پیش آتی رہی اور یہ صورت تالو کے رنگ کی تبدیلی سے پہچانی جاتی تھی۔ وفات کے وقت آپ نے اس کے پورے اثر کو محسوس کیا اور اکابر صحابہؓ اس پہلو سے آپ کو شہید کہتے رہے۔ حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ لکھتے ہیں کہ آپ نے اس مرض میں یہ بھی فرمایا کہ اس زہر کا اثر ہمیشہ ہوتا رہا مگر اب اس نے اپنا پورا کام کر دیا ہے۔ تو اس معنی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زہر سے شہادت ہوئی۔ چنانچہ عبداللہ بن مسعودؓ اور بھی بعض سلف اس کے قائل تھے۔ (نشر الطیب ص ۲۰۳)

نمک اثرات کا پہلے دبے رہنا اور وفات کے قریب پھر سے تازہ ہونا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت سیدہ زینبؓ میں بھی دیکھا گیا آپؐ نے اپنے سفرِ ہجرت میں جو تکلیفیں اٹھائی تھیں ان کا اعتراف خود لسانِ نبوتؐ منقول ہے۔ حضورؐ نے فرمایا تھا :

”خیو نباتی اُصیبت فی“

جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات کے وقت اس زہر کے اثرات بڑی شدت سے محسوس کیے۔ یہ صورت حضرت زینبؓ میں بھی دیکھی گئی۔ وفات سے قبل ان کے دہی زخم پھر سے تازہ ہو گئے۔ یہ ایک عجیب بدنی نسبت تھی جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کی بیٹی میں منتقل ہوئی۔ اور حضرت زینبؓ بھی شہید ہو کر ہی دنیا سے رخصت ہوئیں۔

قَدْ تَزَلَّ وَجَعَةً حَتَّى مَاتَتْ مِنْ ذَلِكَ الْوَجَعِ فَكَانُوا يَرَوْنَ

انہا شہیدۃ۔ (مجمع الزوائد ج ۹ - ص ۲۱۶)

حافظ ابن کثیر نے بھی آپ کے لیے ”شہیدہ“ کے الفاظ لکھے ہیں :

”ماتت شہیدۃ“ (المبداہ والنہایۃ - جلد ۵ - ص ۳۰۸)

اس قسم کے واقعات بتلا رہے ہیں کہ حضرت زینبؓ کے بعض جسمانی حالات میں ان کے والد گرامی کے بعض جسمانی حالات کا فرما تھے۔ یہ فطری مناسبت تاریخ کا ایک ناقابل انکار واقعہ ہے۔ اور ان لوگوں کی آنکھوں کا عمر یہ ہے جو اس موضوع کو پوری بنیائی سے دیکھنا چاہتے ہیں۔ سو اس میں ہرگز کسی شک و تردید نہیں کہ حضرت سیدہ زینبؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی صاحبزادی تھیں اور آپ کے بدنی اثرات آپ کی بیٹی میں دیکھے گئے۔ شہید باپ کی شہید بیٹی میں یہ اثر بہت نمایاں تھا۔ پھر آپ یہ بھی دیکھیے کہ حضرت زینبؓ کے شوہر ابوالعاص بن ربیع بدر کے قیدیوں میں قید ہو کر جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو حضور کا جذبہ پدری کس طرح حضرت زینبؓ کے احساسات کا ساتھ دے رہا تھا اور آپ اپنی بیٹی کے لیے کس قسم کا درد اپنے دل میں محسوس کر رہے تھے۔ کبھی کسی نے بیوی کی کچھلک اولاد کے بارے میں اس قسم کے جذبات شفقت

اُجرتے دیکھو؟ بالخصوص جب کہ ان کی والدہ بھی موجود نہ رہی ہو اور پریشانی کنڈہ باپ اس کی جگہ اور کئی شادیاں کر چکے ہوں۔

حق یہ ہے کہ حضرت خدیجہؓ کی وفات کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اولاد کے لیے ماں اور باپ دونوں کی شغقت کا سایہ تھے۔ حضور اکرمؐ نے اسی احساس درد سے فرمایا تھا کہ یہ میری خیرات ہے جسے میرے لیے اتنے صائب سے گزرنا پڑا۔

خیریت اور فضیلت میں فرق

وقائع بدر اور واقعات ہجرت نے کچھ اس طرح کوڑ لی کہ حضرت زینبؓ کا یہ اذیتیں اٹھانا حضرت ابوالعاص کے ایمان لانے کا سبب بن گیا۔ حضرت زینبؓ کی یہ اچھائی دیر، حضرت ابوالعاص تک متعدی ہوئی اور یہ وہ صفت ہے جس میں آپ تینوں بہنوں سے ممتاز رہیں حضرت سیدہ رقیہؓ اور حضرت سیدہ اُمّ کلثومؓ کے خاوند حضرت عثمانؓ پہلے سے مسلمان تھے لیکن حضرت زینبؓ کے خاوند حضرت ابوالعاص پہلے سے مسلمان نہ تھے۔ جنگ بدر میں مشرکین کے ساتھ ہو کر آئے تھے پھر قید بھی ہوئے اور حضرت زینبؓ کو ان کا فدیہ مکہ سے مدینہ بھیجا پڑا اور وہ حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کا دیا ہوا ہار تھا جو حضرت زینبؓ نے اپنے خاوند کے فدیہ میں بھیجا تھا ہار کا یہ واقعہ کس طرح حضرت زینبؓ کے مدینہ آنے کا سبب بنا۔ یہ اہل علم سے مخفی نہیں۔ اب حضرت ابوالعاص سے جو نیکی اور قربانی عمل میں آئے گی وہ سب حضرت زینبؓ کا ہی خیر شمار ہوگا۔ جو مختلف افراد میں بھینٹا چلا گیا تھا۔

”خیر اور افضل کے الفاظ قابل غور ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سب بیٹیوں میں افضل حضرت سیدہ فاطمہ الزہراؓ ہیں ان کی شان اپنی ذات میں بہت اونچی

اور بلند ہے لیکن خیر البنات حضرت زینبؓ ہی شمار ہوں گی۔ اپنی ذات میں فضیلت رکھنا اور بات ہے اور دوسروں تک اچھائی پہنچے۔ یہ پہلے خیر ہے۔

عالم کبیر ملا علی قاری علیہ الرحمۃ رب الباری لکھتے ہیں :

قباہ الخیوۃ وہی الطاعة للحق والمنفعة للخلق متعدد و باب

الفضیلة لازم۔ (شرح فقہ اکبر ص ۸۲)

ترجمہ : خیر جو طاعت حق اور لوگوں کو نفع پہنچانے کا نام ہے مقتدی ہے اور فضیلت فعل لازم ہے۔

فضیلت کا دوسروں تک پہنچنا ضروری نہیں لیکن خیر کا دوسروں تک مقتدی ہونا ضروری ہے۔

افضل البنات حضرت فاطمہ الزہراؓ حضرت علیؓ کی زوجہ تھیں تو خیر البنات حضرت زینبؓ حضرت علیؓ کی والدہ تھیں حضرت علیؓ نے حضرت فاطمہؓ کی وصیت کے مطابق حضرت زینبؓ کی بیٹی حضرت امامہ ربت ابی العاصؓ سے نکاح کیا تھا اور یہ بھی خیر البنات کا ہی خیر تھا جو حضرت علیؓ کو ملا اور حضرت حسینؓ کے لیے درجہ شہادت پاموری بنا۔ اور دیکھا جائے تو اس پہلو سے حضرت علیؓ بھی ذی النورین ہو گئے اور اس جہت سے خیر البنات حضرت زینبؓ حضرت علیؓ کی والدہ تھیں اور افضل البنات آپ کی زوجہ محترمہ ہیں۔

کعبۃ بیت اللہ شریف قیام کائنات کا مرکز اور مسلمانوں کا قبلہ ہے جس دن مکہ فتح ہوا اس دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے نواسے حضرت سیدہ زینبؓ کے بیٹے علی بن ابی العاصؓ کو اپنی سواری پر اپنے پیچھے بٹھایا ہوا تھا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں :

توفي علی بن ابی العاص وقد ناهز الحلم وكان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

اور قد علی راحلہ یوم الفتح (الاحزاب - جلد ۲ صفحہ ۵۰۳)

انفکرت کما صرف یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی جس بیٹی کو غیر البنات فرمایا اس کا خیر پوری اُمت تک متعدی ہوا اور اس لیے حضورؐ نے منہج مکہ کے دن اپنے نواسہ حضرت علیؑ کو اپنے پیچھے بٹھایا ہوا تھا۔ لے پالک بیٹی یا ربیبہ کے بیٹے سے یہ لطف و محبت جو حضورؐ علیؑ سے فرما رہے تھے تاریخ عرب میں کہیں نظر نہیں آتا۔ خصوصاً جبکہ وہ بیوی جس کی یہ اولاد ہو بقیہ حیات نہ ہو اور پھر سوتلا باپ اور نکاح بھی کر چکا ہو۔ پس حق یہی ہے کہ یہ علیؑ حضورؐ کے حقیقی ذوالسے تھے اور حضرت زینبؑ آپؐ کی حقیقی بیٹی تھیں اور اپنے والد محترم کی شفقت و محبت کی بہا طور پر تھیں۔

حضرت رقیہ اور اُم کلثوم کا نکاح عقبہ وغیبہ سے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیٹیوں رقیہ اور اُم کلثوم کا نکاح اسلام کے قوانین نکاح اترنے سے پہلے ابولہب کے بیٹوں عقبہ اور غیبہ سے کر دیا ہوا تھا لیکن رخصتی کی ذمت ابھی نہ آئی تھی۔ سورۃ تبت یذا کے نزول سے ابولہب سنبھلا ہو گیا اور اس کی جاہلیت اور ابھری۔ اس نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بدلہ لینے کی ایک صورت نکالی۔ اپنے بیٹوں کو بلایا، باپ کی غیرت کا واسطہ دیا اور کہا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی لڑکیوں رقیہ اور اُم کلثوم کو طلاق دے دو۔

عرب معاشرہ میں بیوی کی کچھلگ بیٹیاں یا لے پالک بیٹیاں کبھی غیرت یا دشمنوں کی عداوت کا موضوع نہیں بنیں اور ان کی تکلیف کبھی اس وقت باپ کی تکلیف نہیں سمجھی گئی۔ ابولہب کا اپنے بیٹوں کا حکم دینا کہ تم رقیہ و اُم کلثوم کو طلاق دے دو، یہ اسی لیے تھا کہ اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ذیت پہنچے۔ وہ اس لیے انہیں طلاق نہیں دلا رہا تھا کہ اس سے حضرت خدیجہؓ کو ذیت پہنچے۔ اونچے

گمراہوں میں پھلنگ بیٹیاں خیرات کا موضوع تو بن سکتی ہیں عداوت کا نہیں۔ عداوت انہی بچوں سے ہوتی ہے جو اس خاندان کے ہوں۔ رسالت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیر بحث تھی اور قرآن کریم آپ پر ہی انرا تھا۔ سورۃ ثبت بڑا اسی میں تھی اس سے چڑکر ابولعب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت پہنچانے کی تو سوچ سکتا تھا اس سے حضرت خدیجہ کی یتیم بچیوں سے عداوت پیدا ہونے کی کوئی وجہ نہ تھی۔ سو عتبہ اور عتبہ کا حضرت رقیہ اور اہم کلثوم کو طلاق دینے کا واقعہ بیکار بیکار کر کھد رہا ہے کہ یہ حضورؐ کی ہی حقیقی بیٹیاں تھیں۔ پھلنگ یا لے پاک ہرگز نہ تھیں۔ لے پاک بیٹیاں دوسرے باپ کے لیے کبھی اس طرح غیرت کا موضوع نہیں بنتیں نہ تاریخ عرب میں اس کی کوئی نظیر ملتی ہے۔

حضرت رقیہؓ کی وفات پر حضرت عثمانؓ کی افروگی

حضرت رقیہؓ کی وفات پر حضرت عثمانؓ کی افروگی اس وجہ سے تھی کہ ان کا حضورؐ سے رشتہ صہری منقطع ہو گیا ہے یہ بذات خود ایک صدمہ کی بات تھی۔ اگر وہ حضرت خدیجہؓ کی پھلنگ بیٹی ہوتیں تو ان کا حضورؐ سے رشتہ صہری نہ پہلے تھا نہ اب منقطع ہوا اور نہ اس کے جانے پر اب انہیں کچھ افروگی ہونی تھی۔ لیکن یہ حقیقت ہے اور اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس موقع پر حضرت عثمانؓ کی افروگی اس وجہ سے تھی کہ ان کا حضورؐ سے رشتہ صہری منقطع ہو گیا ہے۔

حضرت امام ابوحنیفہؒ بشیر بن حبیب الصرقی سے روایت کرتے ہیں۔

عن ابي حنيفة عن موسى بن كثير ان عمر بن عثمان رضى الله عنهما وهو

حزين قال ما يحزنك قال الا احزن وقد انقطع الصهر بيني وبين رسول الله

وذلك حدثان ما انت بنت رسول الله - (مسند امام اعظمؒ مطبع محمدی لاہور ص ۲۵)

حافظ ابو بکر دلال حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حبیب و وفات رقیہؓ کی خبر ملی تو آپ نے فرمایا:

”الحمد لله دفن البنات من المعصيات“

ربٹیوں کو دفن کرنا باپ کی عزتوں میں سے ہے۔

حضرت عثمانؓ کی بیگمینی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو منظور نہ تھی۔ آپؐ نے اپنی دبی بیٹی اُمّ کلثومؓ بھی ان کے نکاح میں دے دی۔ تاریخ ولد آدم میں حضرت عثمانؓ کا یہ ہستی ہیں جن کے نکاح میں پیغمبرؐ کی دو بیٹیاں رہی ہوں۔ ذی النورین ہونے کا یہ وہ شرف ہے جو اولاد آدم میں حضرت عثمانؓ کے سوا اور کسی کو نصیب نہیں ہوا۔

خصائص بنات رسولؐ

بہت کم ایسا ہوا ہے کہ ایک مرد کی دو بیویاں آپس میں محبت و سلوک سے رہی ہوں۔ سو کنیں ایک دوسرے کے بارے میں دل میں کوئی اچھا جذبہ نہیں رکھتیں۔ اب جب کبھی آپس میں کوئی الجھن ہوگی تو کیا ایک دوسری کے خاوند کو برا کہے گی؟ نہیں خاوند تو دونوں کا ایک ہے وہ ایک دوسری کے سسرال کو برا کہیں گی؟ نہیں سسرال تو دونوں کے ایک ہیں۔ سو یہ جذبہ رقابت جب بھی ابھرے گا تو ایک دوسری کے والدین کی طرف لوٹے گا، کیونکہ والدین دونوں بیویوں کے اپنے اپنے ہیں۔

اب غور کیجیے جو خاتون پیغمبرؐ کی بیٹی کی سوکن ہوگی کیا احتمال نہیں کہ وہ اسی جذبہ رقابت میں اپنی سوکن کے والدین کو ناپسند کرنے لگے۔ اب اگر یہ جذبہ مخالفت پیغمبرؐ کی طرف لوٹے اور اس کے بارے میں کسی مسلم خاتون کے دل میں بوجھ آیا تو کیا اس بیچاری کا ایمان باقی رہے گا؟ ہرگز نہیں۔ اب بتائیے ان خواتین کے

اسلام کو بچانے کی کیا تدبیر ہو سکتی ہے ؟

اس کا اس کے سوا اور کوئی حل ممکن نہ تھا کہ پیغمبرؐ کی بیٹی پر سوکن آ ہی نہ سکے۔ تاکہ پہلی بیوی کے جذبہ رقابت میں کہیں اس کے والد محترم کی (جو ایک نبی بھی ہیں) کہیں بے ادبی نہ ہو جائے۔ اس پہلو سے یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہو گئی کہ آپؐ کی بیٹیوں کے ساتھ کوئی دوسری عورت نکاح میں جمع نہ ہو سکے اور حضورؐ کی کسی بیٹی پر کوئی سوکن نہ آ سکے۔

علامہ جلال الدین سیوطیؒ نے "المختصر الکبریٰ" میں ایک باب باندھا ہے "باب اختصاصہ صلی اللہ علیہ وسلم بان بناتہ لایزوج علیہن"۔ "جلد ۲۵۵

ص ۲۵۵

جب تک حضرت صدیقہؓ، حضرت عثمانؓ کے نکاح میں رہیں آپؐ نے دوسرا نکاح نہیں کیا۔ پھر جب تک حضرت ام کلثومؓ آپؐ کے نکاح میں رہیں آپؐ نے اور نکاح نہیں کیا۔ جب تک حضرت فاطمہ الزہراءؓ حضرت علیؓ کے نکاح میں رہیں آپؐ نے اور نکاح نہیں کیا۔

ام کلثومؓ بنت رسولؐ کی وفات کے بعد حضرت عثمانؓ نے بھی اور نکاح کیے اور حضرت فاطمہؓ کی وفات کے بعد حضرت علیؓ نے بھی اور نکاح کیے۔ یہ صورت حال کھلی آفتاب شہادت ہے کہ حضرت رقیہؓ اور حضرت ام کلثومؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی بیٹیاں تھیں۔ اگر یہ حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کی پچھلی بیٹیاں ہوتیں تو ان کے نکاح میں ہونے سے حضرت عثمانؓ کے لیے اور نکاح کو نا منع نہ ہوتا۔ حضرت ام کلثومؓ کے بعد آپؐ نے کئی نکاح کیے۔ فاطمہ بنت ولید، فاختہ بنت غزوہ، رطلہ بنت شیبہ اور زائدہ بنت جحش۔ آپؐ کی بیویاں تھیں۔

اللہ رب العزت حضرت مولانا محمد نافع صاحب دامت برکاتہم کو جزائے خیر دے

اور آپ کی مساعی مجید کو ادراغ بنائے۔ آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جان صاحبزادیوں کے حالات، کمالات اور درجات، ایسے محققانہ اور نفیس پیرائے میں بیان فرمائے ہیں کہ اس کتاب کی اشاعت واقعی اس عہد کا ایک نہایت اہم علمی اضافہ ہے۔ مولانا کا انداز بیان محض تبلیغی نہیں تحقیقی بھی ہوتا ہے۔ ایک مؤرخ کی حیثیت میں، آپ بات کی آخری تہ تک اترتے ہیں، رجاء بینہم کے بعد آپ کی یہ تحقیقی پیشکش بیشک دُنیا ئے علم پر ایک عظیم احسان ہے۔ رب العزت آپ کی ان مساعی کو مشکور فرمائیں اور آپ کو ہر قبۃ اور ہر عین لامہ سے محفوظ فرمائیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رشتہ داروں کا اس انداز سے ذکر کرنا کہ اس کے پڑھنے سے قارئین اپنے دلوں میں ان نفوس کریمہ کی مزید عظمت و عقیدت محسوس کریں مؤلف کے عقیدہ محبت اہل بیت اور اس کے اخلاص عمل کی ایک کھلی شہادت ہے۔ اُمید وائق ہے کہ قارئین اس کتاب کے مطالعہ سے اپنے دلوں میں ایک غیر معمولی سکون و طمانیت محسوس کریں گے۔ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تراشیداروں کا خاصہ ہے کہ ان کے حالات سے دلوں کو سکون ملتا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت بڑھتی ہے۔

خالد محمود عفا اللہ عنہ

حال دارو پاکستان - (لاہور)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين - والصلوة والسلام على
سيد الاولين والآخرين امام الرسل وخاتم النبيين
وعلى ائزواجه المطهرات وبناته الاسماء الطاهرات
المطهبات زينة رقية وام كلثوم وفاطمة وعلى اهل بيته
وجميع اصحابه واتباعه باحسان الى يوم الدين

ضرورت تالیف

تالیف ہذا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر چار صاحبزادیوں کے سوانح اور
سیرت تحریر کرنے کا ارادہ ہے (بعونہ تعالیٰ)۔ بعض لوگ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی
اولاد شریف کے حق میں اغراض و تفریط کرتے ہوئے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف
ایک صاحبزادی حضرت فاطمہ کو حقیقی دختر شمار کرتے ہیں اور باقی تین صاحبزادیوں حضرت
زینبؓ حضرت رقیہؓ اور حضرت ام کلثومؓ کو آنجناب کی حقیقی اولاد شریف سے خارج
گردانتے ہیں۔ اور ان کو ربائبہ اور بے پالک بیٹیوں سے تعبیر کرتے ہیں۔
جبکہ فرمان خداوندی اس طرح ہے کہ :-

ادعوهم لآبائهم هو اقسط عند الله (سورہ احزاب: ۵۰)

یعنی بے پاکوں کو ان کے باپوں کی طرف نسبت کر کے پکارو۔ یہی اللہ تعالیٰ کے ہاں پورا انصاف ہے۔

چنانچہ فرمانِ خداوندی کا تقاضا ہے کہ اولاد کو اپنے آباء کی طرف منسوب کریں اور غیر آباء کی طرف انتساب ہرگز نہ کریں مردوں اور عورتوں دونوں کے لیے یہی حکم ہے۔

بنابرین نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقی بنات ثلاثہ کو دوسرے آباء کی طرف منسوب کرنا نہایت ناروا طریق ہے اور شریعت کی تعلیمات کے بالکل برعکس رویت ہے۔

یہ دور بڑا پُر فتن اور ابتلا و آزار مائش کا دور ہے۔ اس دور میں اسلام کی تعلیمات پر کاربند رہتے ہوئے ایمان کو محفوظ رکھنا نہایت دشوار مہر ہا ہے۔ اسلام کے واضح مسائل اور مُصدّقہ چیزوں میں اپنی طرف سے ترمیم و تفسیح کی جا رہی ہے۔ اور مستزید مقتدا کو مسخ کیا جا رہا ہے۔

چنانچہ اولادِ نبوی کو بڑی بے باکی سے طعن و تشنیع کا ہدف بنایا جا رہا ہے۔ اور اسی مبارک خاندان کے نسب تقدس کو پامال کیا جا رہا ہے۔ بڑے ناز و باغاف کے ساتھ ان کے وقار کو مجروح کیا جا رہا ہے۔

ان حالات میں ضروری سمجھا گیا ہے کہ سرورِ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر چہاں عاجز ادبوں کے نسب شریفہ کو صحیح طور پر پیش کیا جائے اور پھر ہر ایک عاجز ادب کے سواغ اور سیرت کو الگ الگ مرتب کیا جائے تاکہ ان مخدراتِ ظاہرات کا عالی مقام واضح ہو سکے۔

ترتیب مضامین

اب ان مضامین کو مندرجہ ذیل طریقے پر پیش کرنے کی صورت اختیار کی گئی ہے۔ ابتدائی امور کے بعد سب سے پہلے سردار دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی زوجہ محترمہ حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ذکر خیر، ان کے سابقہ ازواج اور ان کی اولاد کو تفصیل سے لکھا گیا ہے۔

پھر حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کی آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم سے جو اولاد ہوئی، اس کو درج کیا گیا ہے اس کے ساتھ حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے فضائل و مناقب کو بھی بیان کر دیا گیا ہے اور یہ مضامین فریقین کی کتابوں سے مرتب کیے گئے ہیں خصوصاً شیعہ کی چودہ عدد معتبر کتب سے ہر چہار بنات کا ثبوت اور ان کا تذکرہ بقدر ضرورت نقل کر دیا گیا ہے۔

بعد ازاں علی الترتیب ہر چہار صاحبزادیوں کے سوانح اور عادات زندگی تحریر کئے گئے ہیں اور ان کے ساتھ ازاد شہادت کے عنوان سے قابل اعتراض چیزوں کے جوابات بھی پیش کر دیئے گئے ہیں۔

حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے سوانح کے آخر میں چند ضروری مباحث لکھے گئے ہیں جن میں حضرت فاطمہ کے سوانح اور فضائل سے متعلق اہم گوشوں کی وضاحت پیش کی گئی ہے۔

آخر کتاب میں ”دفع توہمات“ کا ایک عنوان ہے جس میں بعض لوگوں نے ”توہمات بنت الرسول“ پر جو اپنے مزعومات تحریر کیے ہیں۔ ان کو تنسیخ طریقہ سے زائل اور ان کے خام مظنونات کو شائستہ فرز سے مسترد کر دیا گیا ہے اور جو چیزیں قابل جواب معلوم ہوئیں ان کو صاف کر دیا گیا ہے۔ (بوفیقہ تعالیٰ)

مزید ریاں واضح رہے کہ ہم نے بیشتر مقامات پر سنی و شیعہ ہر دو فرقہ کی کتب سے قابلِ اعتماد مواد پیش کر لے کی کوشش کی ہے تاکہ ناظرین کرام کو ان مباحث کے سمجھنے میں سہولت میسر آ سکے اور قلبی اطمینان نصیب ہو۔ اور مسئلہ نبات میں جو صحیح مسلک ہے اس سے آگاہ ہو سکیں۔

”اصل استدلال“

”بنات اسماعیلہ“ یعنی چار صاحبزادیاں، کسے سند میں بنیادی استدلال قرآن مجید سے ہے۔ چنانچہ پردہ کا مسئلہ بیان کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے ارشاد فرمایا کہ:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ تِلْكَ أُمَّتُكَ وَنِسَاءُ الْمُؤْمِنِينَ

مید سنین عنیہن من جلا بیہن الخ (سورۃ الاحزاب ۵۹)

یعنی اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہہ دیجئے اپنی عورتوں کو اور اپنی بیٹیوں کو اور مسلمانوں کی عورتوں کو کہ نیچے لٹکالیں اپنے اوپر اپنی چادریں۔۔۔ الخ

پردہ کا حکم آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی جمیع ازواج مطہرات جناب کی سب ”صاحبزادوں“ اور اہل اسلام کی تمام خواتین کے لئے ہے قرآن مجید کی یہ صریح عبارت بتلاہی ہے کہ آنجناب کی ازواج مطہرات اور آنجناب کی صاحبزادیاں زیادہ ہیں۔ ایک نہیں۔ اسی طرح مسلمانوں کی عورتیں بے شمار ہیں۔

عبارۃ النص کو چھوڑ کر اس میں تاویل و ترجمہ کرنا قرآن مجید کے واضح معنوں کا صاف انکار ہے جو مسلمانوں کے لیے جائز نہیں۔

آیت بنی میں ازواج و بنات ”اور نساء“ تینوں صیغے جمع کے مذکور ہیں اور جمع کے معنی میں ہی یہاں مستعمل ہیں۔ اگر ان تینوں میں سے ایک مثلاً ”بنات“ کو واحد کے معنی میں مراد لیا جائے اور تعظیماً جمع کی تاویل کر دی جائے تو اس تاویل کی بنا پر ایک دوسرا شخص یہ بھی کہہ سکتا ہے کہ نبی اقدس کی زہدہ محترمہ بھی ایک ہی تھی اور قرآن میں جہاں جمع کے صیغے کے ساتھ ازواج کے الفاظ وارد ہوئے ہیں مثلاً ”و ازواجه امہاتکم“

اور قل لا ذوا جک وغیرہ تو ان مقامات میں ایک زبردست راوی ہے اور جمع کا صیغہ تعظیماً وارد ہوا ہے۔ اس کا یہ استدلال جس طرح سو فیصد غلط ہے۔ اسی طرح نبات ظاہرات کے حق میں آیت مذکورہ سے ایک دھڑکی تاویل کرنا اور جمع کے صیغہ کو تعظیماً ثابت کرنا بھی درست نہیں۔

جہاں بعض مقامات پر لفظ جمع کو واحد کے معنی میں استعمال کیا جاتا ہے وہاں دوسرے قرائن اس کے مزید و معاون ہوتے ہیں تب وہاں تاویل درست ہوتی ہے۔ مگر یہ صورت یہاں نہیں ہے اور اس نوع کے قرائن یہاں مفقود ہیں۔ بلکہ یہ تاویل یہاں احادیث صحیحہ، اسلامی تاریخ، اور انساب وغیرہ سب کے متعارض ہے۔

ایک قاعدہ

قاعدہ یہ ہے کہ "الآخذ بالنص مقدم علی الآخذ بالاستنباط"

یعنی کسی مسئلہ کو نص صریح سے ماخوذ کرنا اس کے استنباط کرنے سے مقدم ہوتا ہے؟

فتح الباری شرح بخاری ص ۲۲۹ ج ۹

کتاب النکاح باب موعظة الرجل ابنة لخال زوجها

تو آنجناب کی صاحبزادیوں کے تعدد اور ایک سے زیادہ ہونے کا مسئلہ قرآنی نص سے صریحاً ثابت ہے یہاں کسی تاویل اور استنباط سے ثابت کرنا درست نہیں۔

اس مسئلہ کے اثبات کے لئے آئندہ جتنا قدر ہم مواد پیش کر رہے ہیں احادیث صحیحہ سے ہو یا رجال کی کتابوں یا انساب سے یا اسلامی تاریخ سے یہ سب نص قرآنی مذکور کی تائید کے طور پر ہے۔

اب ہم ترتیب مذکور کے موافق حضرت ام المؤمنین خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے متعلقات پہلے ذکر کرتے ہیں اس کے بعد ہر چہار بنات رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال حسب ترتیب درج ہونگے اور کتاب کے آخرین اہم مباحث "ادب دفع توہمات" کا ذکر کیا جائے گا۔
(انشاء اللہ تعالیٰ)

اُمّ المؤمنین سیدہ خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے متعلقات

حضرت خدیجہ الکبریٰ (رضی اللہ عنہا) بنت خویلد بن اسد ایک مشہور و معروف خاندان (بنی اسد) سے تعلق رکھتی تھیں آپ نہایت شریف اور باوقار خاتون تھیں۔ ان کو قدرت کی طرف سے اپنے دور میں منزل اور مالداری نصیب تھی۔ خاندانی شرافت اور اپنے بلند کردار کی وجہ سے بڑی معزز اور محترم بھی جاتی تھیں۔ خوش بخت اور صالحہ خواتین میں ان کا شمار ہوتا تھا۔

سابقہ ازواج | سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شرفِ زوجیت سے قبل حضرت خدیجہؓ نے دو خاوندوں سے نکاح کئے تھے ان کا مختصر سا ذکر ذیل میں درج ہے۔

حضرت خدیجہؓ کے ایک خاوند کا نام ابوہالہؓ (ہند بن نباش بن زرارہ) تھا۔ اس سے ایک لڑکا "ہند بن ابی مالہ" اور ایک لڑکی "مالہ بنت ابی مالہ" پیدا ہوئی۔

حضرت خدیجہؓ کے ایک دوسرے خاوند کا نام عقیق بن عائد مخزومیؓ تھا جس سے ایک لڑکی پیدا ہوئی جس کا نام "ہند" تھا۔

حضرت خدیجہؓ کی یہ تمام اولاد سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تزویج سے قبل پیدا ہوئی یہ اولاد اہل سنت اور شیعہ علماء دونوں فریق نے تسلیم کی ہے۔ اور اپنے اپنے مقام پر ذکر کی ہے البتہ یہاں اتنی بات موزنین میں قابل اختلاف رہی ہے کہ حضرت خدیجہؓ کا نکاح پہلے عقیق بن عائد مخزومیؓ سے ہوا یا پہلے ابوہالہؓ اُسیدی کے ساتھ ہوا اور بعد میں عقیق کے ساتھ بہر کیف ان سے جو اولاد ہوئی وہ درج کی گئی ہے اور اس مقام میں مشہور اقوال کے مطابق یہ اولاد ذکر کی گئی ہے۔ ورنہ یہاں دوسرے

اقوال بھی کتابوں میں موجود ہیں۔

- ۱۔ مجمع الزوائد للیشی ص ۲۱۹ تحت باب فضل خدیجہ بنت خویلدہ۔
- ۲۔ کتاب الحجۃ لابن جعفر بغدادی ص ۲۹ تحت ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
- ۳۔ طبقات ابن سعد ص ۱ تحت ذکر خدیجۃ الکبریٰ ر
- ۴۔ انساب الاشراف للبلاذری ص ۱۴ تحت ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
- ۵۔ السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۱۷ کتاب النکاح باب حیمۃ ازواج النبی..... الخ

-
- ۱۔ الانوار النعمانیۃ للشیخ نعمۃ اللہ الحارثی الشیبی ص ۳۰ باب اول تحت نور مولودی (شیعہ)
 - ۲۔ حیات القلوب از علامہ باقر مجلسی الشیبی ص ۲۸ باب ۵۲ تحت بیان عدد زنان آنحضرت صلعم طبع نول کشور کفمنہ۔ (شیعہ)
-

تنبیہ :- اہل تحقیق کی اطلاع کے لیے یہاں یہ درج کرنا مناسب ہے۔ کہ حضرت خدیجۃ الکبریٰ ر کے سابق خاوند عتیق کے والد میں اختلاف ہے کہ مابہر ہے (باکے بعد زنی مہملہ ہے) یا مائد (ہمزہ کے بعد ذال مجرہ ہے)۔ اس چیز کی تسلی مطلوب ہو تو شرح مواہب اللدینہ للشیخ محمد الزرقانی ر ص ۲۱ تحت تزوجہ علیہ السلام خدیجۃ ر ملاحظہ فرمادیں۔

یہاں شیخ موصوف نے عمدہ تحقیق ذکر کی ہے۔

شرف زوجیت اور خدیجہؓ کی عظمت

① سیدہ خدیجہ الکبریٰؓ کی عمر جب چالیس برس کے قریب پہنچی تو ان کے بھت نے یادری کی اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کی تعریف و توصیف شرافت و صداقت اور دیانت و امانت کے جہے ان کو پہنچے تو انہوں نے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں از خود ہی ابتدائی پیغام نکاح بھجوا کر آنجنابؐ ان کو تزویج کے لئے منظور فرمالیں۔ آنجنابؐ نے خدیجہؓ کی درخواست منظور فرمائی اور اس دور کے دستور کے مطابق یہ نکاح حضرت خدیجہؓ کے چچا عمر بن اسد کی اجازت سے ۱۲ راقیہ کے عوض میں منعقد ہوا اور اس طرح حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کو یہ شرف زوجیت نصیب ہوا۔

② سردار دو عالمؐ کی عمر مبارک نکاح کے وقت پچیس برس یا بقول بعض تیس برس کی تھی اور یہ اعلان نبوت سے پہلے کا دور ہے بقول حکیم ابن حسنامؒ حضرت خدیجہؓ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے عمر میں پندرہ برس بڑی تھیں۔ اس وجہ سے علماء نے فرمایا ہے کہ حضرت خدیجہؓ کی عمر اس وقت چالیس سال کے لگ بھگ تھی۔

۱۔ طبقات ابن سعد ص ۱۹ ج ۸۔ تحت ذکر خدیجہؓ طبع اول۔ لیڈن

۲۔ طبقات ابن سعد ص ۱۹ ج ۸۔ تحت ذکر خدیجہؓ طبع اولی لیڈن

۳۔ الاماہ ص ۲۵۷ ج ۴۔ تحت ذکر خدیجہؓ معد الاستیعاب۔

۴۔ طبقات ابن سعد ص ۱۵۷ ج ۸۔ تحت ذکر عدد ازواج النبیؐ سلم۔

(۳)

پھر در نبوت و رسالت شروع ہوا حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے
 سید انکرمین صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کمال رفاقت کا جو ثبوت پیش کیا وہ
 محدثین و علمائے سیرت اور اسلامی مؤرخین نے نہایت مبدا و تفصیل کے ساتھ
 تحریر کیا ہے اہل علم حضرات ان تفصیلات سے بخوبی واقف ہیں۔
 اسلام کے ابتدائی دور کی مشکلات میں حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کی
 استقامت اور عزم گساری کو کئی عنوانات کے ساتھ علم ارفیق نے ذکر کیا ہے۔
 صاحب زاد المعاد نے لکھا ہے کہ :-

ہی الحق وانزرتہ علی النبوة وجاهدت معه و
 واستہ بنفسہا ومالہا ۱۰

مطلب یہ ہے کہ حضرت خدیجہ الکبریٰؓ نے سر دار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم
 کی مشکلات نبوت میں خوب مدد کی اور تقویت کے سامان مہیا کئے اور
 آسنا حب کے ساتھ مجاہدات کشی میں شامل رہیں۔ اور آپؐ نے مال و
 جان کے ساتھ آنحضورؐ کی محواری کی اور ہر مرحلہ پر آپؐ کی خیر خواہی کا
 مظاہرہ کیا۔ یہ ان کا کمال ایشار تھا جو مشکل ترین وقت میں اسلام کی تبلیغ
 و ترویج میں مدد و معاون ہوا۔

(۴)

ام المؤمنین حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کی ایک فضیلت یہ بھی ذکر کی گئی ہے
 کہ اللہ جل شانہ نے حضرت جبرائیل علیہ السلام کے ذریعے نبی اقدس
 صلی اللہ علیہ وسلم سے ارشاد فرمایا کہ میری طرف سے اور جبرائیل کی طرف سے
 خدیجہ پر سلام کہیں اور انہیں جنت میں ایک عالی شان مکان کی
 ۱۔ زاد المعاد لابن قیم ص ۱۰۷ فصل فی الوداع صلی اللہ علیہ وسلم۔

بشارت دیں۔

فرشتوں کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور حضرت جبرائیل علیہ السلام کی جانب سے خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کی طرف سلام کا ارسال کیا جانا اور اس دنیا میں جنت کے اندر ایک عالی شان مکان کی بشارت کا دیا جانا ان کے حق میں ایک بہت بڑی عظمت اور فضیلت کی چیز ہے۔

⑤ حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا کہ خدیجہ کے لئے جنت میں ایسے مکان کی خوشخبری دی گئی ہے کہ جہاں نہ کوئی شور و شغب ہوگا اور نہ وہاں تھکان محسوس ہوگی۔

⑥ زاد المعاد میں حضرت خدیجہ کی ایک اور بڑی فضیلت کا ذکر کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہ کی زندگی میں کوئی دوسرا نکاح نہیں فرمایا حتیٰ کہ سیدہ خدیجہ رضی اللہ عنہا کا انتقال ہو گیا۔

یہ ان کی عظمت کی بہت بڑی دلیل ہے اور رسالتِ مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں جو ان کا مقام تھا اس کی یہ علامت ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

۱۔ بخاری شریف ص ۴۸۴ کتاب النکاح باب غیرۃ النساء ووجہ من

۲۔ مشکوٰۃ شریف ص ۴۳۵ باب مناقب ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم

۳۔ زاد المعاد لابن قیم ص ۲۶ فصل فی ازواجہ صلی اللہ علیہ وسلم

۴۔ جامع مسند الامام الاظم ص ۲۰ ج ۱۔ اول۔ الفصل الرابع فی الغفائل۔

طبع اول۔ حکن

۵۔ زاد المعاد لابن قیم ص ۲۶ فصل فی ازواجہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

④ حضرت خدیجہ الکبریٰ کو نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجیت کا شرف قریباً چوبیس سال اور چند مہینے رہا نبی اقدس کے چچا ابو طالب کی وفات کے تین روز بعد ماہ رمضان میں حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا شریف میں انتقال ہوئی۔ وقت ان کی عمر پینسٹھ سال کے قریب تھی اور یہ ہجرت مدینہ سے تین برس پہلے کا واقعہ ہے۔

⑤ ام المؤمنین حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کا جب انتقال ہوا تو نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی اس رفیقہ حیات کی جدائی پر نہایت صدمہ اور ملال ہوا۔ جنوں کے مقام میں حضرت خدیجہ الکبریٰ کے دفن کا انتظام کیا گیا ہے جس وقت قبر مبارک تیار ہو گئی تو خدیجہ کو قبر میں اتارنے کے لئے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس قبر میں داخل ہوئے۔ حکیم ابن حزام علی اس تدفین میں آنجناب کے

الماہر فہم لابی فضیلہ ص ۵۹

۱- تحت ازدواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم

تاریخ ابن جریر طبری ج ۱ ص ۱۳۰

۲- المنتخب من کتاب ذیل المزیل لابی جعفر الطبری

طبقات ابن سعد ج ۱ ص ۸

۳- تحت ذکر عدا ازدواج النبی مسلم

(حاشیہ) ۱۔ قول حکیم ابن حزام۔ ان کا پورا نام حکیم بن حزام بن خویلد بن اسد ہے۔ حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے بھائی زادہ ہیں یعنی خدیجہ بنت الکرثی حضرت حکیم ابن حزام کی نثر (باقی اگلے صفحہ پر)

ساتھ تھے۔ اس وقت تک نماز جنازہ کا حکم شرعی نازل نہیں ہوا تھا۔ روایت
تکون شرعت الصلوة علی الجنائز۔

۱۔ طبقات ابن سعد ص ۱۱۷ ج ۸ تحت ذکر خدیجہ رضی اللہ عنہا

۲۔ الامارہ ص ۱۶۷ ج ۴ تحت ذکر خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا

④ ایک فضیلت حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے حق میں یہ بھی ذکر کی جاتی ہے کہ نبی
اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت مریم بنت عمران اور خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ
تعالیٰ عنہما کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ :-

”مریم اپنے دور کی تمام عورتوں سے بہترین عورت ہیں اور خدیجہ
بنت خویلد اپنے دور کی خواتین میں سے بہترین خاتون ہیں“

۱۔ المصنف العبد انزاق ص ۲۹۲ ج ۳

تحت یاسیہ قسار النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

ہمارے یہ صفحہ گذشتہ محرم میں۔ علامتے فن نے ان کی خصوصی چیز یہ ذکر کی ہے کہ موصوف مولود
فی الکعبہ ہیں۔ یعنی ان کی ولادت کعبہ شریف میں ہوئی تھی۔ جس طرح حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے
منتقل مشہور ہے کہ ان کی ولادت کعبہ شریف میں ہوئی تھی۔ اسی طرح حضرت حکیم ابن حزام بھی
بیت اللہ میں پیدا ہوئے تھے آپ فتح مکہ کے موقع پر اسلام لائے تھے۔

..... وحکیم من اولاد فی الکعبۃ

۱۔ کتاب الحجۃ لابن جعفر بغدادی ص ۱۶۷
تحت عز بن المذمار من قریش

۲۔ الامارہ فی تیسرے اصحابہ لابن حجر ص ۳۲۸
تحت حکیم ابن حزام ابن خویلد

۳۔ الاکمال فی اصحابہ ابوالجہاں صاحب الشکرہ ص ۵۹۱ تحت حکیم بن حزام

بخاری شریف مسند ۵۳۸ جلد اول

۲۔ باب تزویج النبی صلی اللہ علیہ وسلم خدیجہ وفضلہا

۳۔ مسلم شریف مسند ۲۸۸ جلد ۲ باب فضائل خدیجہ رضی اللہ عنہا

۴۔ مشکوٰۃ شریف ص ۵۳ الفصل الاول

باب مناقب ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم

ام المؤمنین حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حق میں یہ ارشاد نبویؐ بڑی اہمیت کا حامل ہے اور حضرت خدیجہؓ کے مقام کو اپنے دور کی تمام خواتین سے قائم کرتا ہے۔ اور اس ارشاد کو نقل کرنے والے حضرت علیؓ اور زادے عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ ہیں۔

اس مسئلہ کے متعلق مزید تشریح حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے تذکرہ کے بعد اہم مباحث میں انشاء اللہ ذکر کی جائے گی۔

حضرت ام المؤمنین خدیجہ الکبریٰؓ سے اولاد نبویؐ

سزاورد عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی زوجہ محترمہ حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا ہیں۔ تمام ازواج مطہرات میں سے شرف زوجیت میں ان کو سبقت حاصل ہے۔ اور پھر آنجنابؓ کی تمام اولاد ماسوائے صاحبزادہ ابراہیمؑ کے ان سے متولد ہوئی۔

۱۔ مجمع الزوائد الطیثی ص ۲۲ باب فضل خدیجہ بنت خویلد

حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کے چند مناقب و فضائل ذکر کرنے کے بعد اب آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد شریفہ جو حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا سے ہوئی ان کا بیان ذیل میں درج کیا جاتا ہے۔

اولاد نبوی محمد شین کے نزدیک

حضرات محمد شین نے آنجناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد شریف کے مسئلہ کو کئی عنوانات کے تحت مفصل ذکر کیا ہے مشہور محدث ہیشمی نے اپنی عبارت میں اس مسئلے کو اس طرح ذکر کیا ہے کہ سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے خدیجہ الکبریٰ کے بطن مبارک سے پہلے صاحبزادے قاسم متولد ہوئے یہ آپ کی تمام اولاد میں سے بڑے تھے پھر صاحبزادی زینب پیدا ہوئیں۔ پھر ان کے بعد عبداللہ پیدا ہوئے ان کو طیبہ طاہرہ بھی کہا جاتا تھا۔ یہ نبوت کے بعد پیدا ہوئے اور پھر صغیر سنی میں فوت ہو گئے۔ پھر صاحبزادی ام کلثوم پیدا ہوئیں۔ پھر حضرت فاطمہ الزہراء پیدا ہوئیں۔ بعدہ حضرت زینب متولد ہوئیں اس ترتیب سے یہ اولاد متولد ہوئی (بقول بعض یہ ترتیب ہے)۔

پھر مکہ شریف میں پہلے صاحبزادہ قاسم فوت ہوئے۔ اور ان کے بعد عبداللہ فوت ہوئے۔ (راہِ طبرانی درجالہ ثقات)

مجمع الزوائد مہیشمی جلد ہفتم ص ۱۱۱

۱۔ اسب فی اولاد رسول صلی اللہ علیہ وسلم

ایک معذرت

قارئین کرام کی خدمت میں اس موقع پر ایک معذرت پیش خدمت ہے وہ یہ ہے کہ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد شریف چار صاحبزادیوں کے سمیت ہمارے بے شمار محمد شین نے اپنی اپنی تصانیف میں ذکر کی ہے یہاں صرف علامہ ہیشمی کا حوالہ نقل کرنے پر اکتفا کر لیا گیا ہے ورنہ صحاح ستہ اور غیر صحاح ستہ میں ان کا ذکر اپنی اپنی جگہ میں لاتعداد مقامات پر ملتا ہے۔

اولاد نبویؐ

سیرت نگاروں کے نزدیک

حضرت خدیجہ الکبریٰؓ سے اولاد کے مسئلہ کو ابن ہشام نے سیرت نبویہ میں ایک مستقل عنوان کے تحت اس طرح ذکر کیا ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام اولاد صاحبزادہ ابراہیمؓ کے بغیر حضرت خدیجہ الکبریٰؓ سے پیدا ہوئی۔ قاسمؓ ان کے نام سے آپ کی کنیت ابو القاسمؓ بخاری ہوئی۔ طیبؓ اور طاہرؓ ہجر زینبؓ اور رقیہؓ ام کلثومؓ اور فاطمہؓ متولد ہوئیں۔

سیرۃ نبویہ لابن ہشام ص ۱۹

۱۔ تحت حدیث ترویج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدیجہ رضی اللہ عنہا واولادہ صلی اللہ علیہ وسلم من خدیجہؓ

کتاب الشقات لابن حبیب ص ۴

۲۔ جند اول یح داشرۃ المعاصرین العثمانیہ حیدر آباد دکن

تحت ذکر خروج النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی الشام

روایت مذکور بالا میں کچھ معمولی سا اختلاف مذکور ہے تاہم یہ چیز مسلم ہے کہ آنجنابؐ کی چاروں صاحبزادیاں حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے بطن مبارک سے پیدا ہوئیں اور یہ حضور اکرمؐ کی حقیقی بیٹیاں تھیں۔ کسی دیگر خاوند سے نہیں کہ ان کو "لے پالک" کے الفاظ سے ذکر کیا جاسے۔

مشہور سیرت نگاروں میں سے ایک عاقل ابن قیمؒ بھی ہیں انھوں نے سیرت نبویہؐ کو فقہان طرز پر مرتب کیا ہے اس میں ایک مستقل فصل حضرت رسالت مآب صلی اللہ

علیہ وسلم کی اولاد کریم کے لئے ذکر کی گئی ہے اس میں مذکور ہے کہ حضرت خدیجہ الکبریٰ کے بطن مبارک سے پہلے پہلے صاحبزادہ قاسم متولد ہوئے انہیں کے نام سے حضور صلعم کی کنیت "ابوالقاسم" مشہور ہوئی۔ یہ بچپن ہی میں فوت ہو گئے تھے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ اتنا زمانہ زندہ رہا کہ سواری پر سوار ہونے کے قابل ہو گئے تھے پھر حضرت زینب متولد ہوئیں۔ بعض علماء کا قول ہے کہ یہ قاسم سے بھی بڑی تھیں پھر رقیہ ثم کلثوم اور فاطمہ متولد ہوئیں۔

..... وهو لاوكلهم من خديجة؟

یعنی مندرجہ بالا تمام اولاد شریف حضرت خدیجہ الکبریٰ سے متولد ہوئی اور خدیجہ الکبریٰ کے بغیر دوسری ازواج مطہرات سے آپ کی اولاد نہیں ہوئی پھر اس کے بعد مدینہ شریف میں آپ کی ایک خادمہ سماتہ "ماسریتہ قبیطیہ" سے (جس کو المتوقس نے ہدیہ ارسال کیا تھا) صاحبزادہ ابراہیم پیدا ہوئے یہ سب کا واقعہ ہے۔ ابراہیم نے حاضر ہو کر ابراہیم کی ولادت کی خوشخبری دی۔ اس بشارت پر ابراہیم کو آپ نے ایک غلام عنایت فرمایا۔ یہ صاحبزادہ ابراہیم صغیر سن میں فوت ہو گئے تھے ابھی ان کا دودھ نہیں چھڑایا گیا تھا.....

زاد المعاد لابن قیم ص ۲۵-۲۶ ج ۱-۲

۱- } فعل فی اولادہ صلی اللہ علیہ وسلم

حضرات محدثین اور علمائے سیرت کے بیانات کے بعد اب علمائے انساب کے بیانات ذکر کئے جاتے ہیں انہیں بغور ملاحظہ فرمائیں تاکہ آپ کی چاروں بیٹیوں کے رسالت آپ کی حقیقی اولاد ہونے میں کوئی اشتباہ باقی نہ رہے۔

اولاد نبوی

علمائے انساب کے نزدیک

اہل علم حضرات تو اس مسئلہ کو جانتے ہیں لیکن عام دوستوں کے لئے یہ بات قابل ذکر ہے کہ علمائے انساب اپنی انساب کی تصانیف میں قبائل کے نسب بیان کرتے ہیں اور ان کی اولاد کے جو کچھ شجرے ذکر کرتے ہیں یہ سب کچھ تاریخ کے اعتبار سے ذکر کیا جاتا ہے اس میں کسی فرقے (مثلاً شیعہ یا سنی کے فکری نظریات) کے اعتبار سے نسب نہیں بیان کئے جاتے اور ان نبی تعاصیل میں مذہبی رجحانات کا دخل ہرگز نہیں ہوتا۔

کتب انساب میں جو کچھ بیان کیا جاتا ہے وہ محض تاریخی معلومات کی حیثیت سے مدون و مرتب کیا جاتا ہے۔

اس گزارش کے بعد عرض ہے کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد شریف جو حضرت خدیجۃ الکبریٰؓ سے تولد ہوئی تھی اس کا ذکر ہم انساب کے اکابر علمائے نقل کرنا چاہتے ہیں اور اس طریقہ کار میں مقصد یہ ہے کہ ناظرین کرام کے لئے علی وجہ البصیرۃ یہ بات واضح ہو جائے کہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد شریف کے متعلق جو کچھ آج کل ذاکرین کرام لوگوں میں نشر کر رہے ہیں یعنی یہ کہ حضرت رسالت مآب کی تین صاحبزادیاں آنجناب کی حقیقی اولاد نہیں تھیں بلکہ حضرت خدیجہؓ کے سابق ازواج کی اولاد تھیں۔ یا حضرت خدیجہؓ کی خواہر زادیاں تھیں، مگر اس جھوٹ ہے۔ یہ چیز بالکل خلاف واقعہ ہے اور نبی پاکؐ کی اولاد پر افتراء ہے اور حضرت فاطمہ الزہراءؑ رضی اللہ عنہا کی حقیقی بہنوں کے ساتھ غلط سلوک کیا جا رہا ہے یہ مینوں

صاحبزادیاں رسالتِ نبوی کی حقیقی صاحبزادیاں ہیں اور یہ تینوں جناب خدیجہ بکبریؓ کے بطن مبارک سے متولد ہوئیں۔ حضرت فاطمہؓ کی سگی بہنیں تھیں۔
 اس مسئلہ کو قارئین کرام اس فن کے کبار علماء کی کتب کے ذریعے تحقیق فرما کر تسلی کر لیں۔ ذیل میں علمائے انساب کی تحقیقات اس مسئلے پر ایک ترتیب سے پیش کی جاتی ہیں۔ توجہ سے ملاحظہ فرمائیں۔ علماء انساب کے چھ عدد حوالہ جات حاضر خدمت ہیں۔ اور یہ کتابیں اس فن میں قدیم ماخذ کے درجہ میں شمار کی جاتی ہیں۔



طبقات ابن سعد میں ہے کہ :-

”كَانَ أَوَّلُ مَنْ وَلَدَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِمَكَّةَ قَبْلَ النَّبِيِّ الْقَاسِمُ وَبِهِ كَانَ يَكْنَى ثُمَّ
 وَلَدَ لَهُ زَيْنَبُ ثُمَّ رُقَيْةُ ثُمَّ فَاطِمَةُ ثُمَّ هُكْتُوْمُ
 ثُمَّ وَلَدَ لَهُ فِي الْإِسْلَامِ عَبْدُ اللَّهِ فَسَمَى الطَّيِّبُ
 وَالطَّاهِرُ وَأَقْبَهُمْ جَمِيعًا خَدِيجَةُ بِنْتُ
 خُوَيْلِدِ بْنِ أَسَدٍ“

طبقات ابن سعد ص ۱۵۴ ج ۸ : اَدَل - ثم ذل
 تمت ذکر اولاد رسول اللہ و تسمیہ ہں

طبقات ابن سعد ص ۱۵۴ ج ۸ -

۲- تمت ذکر عدد ازواج انبی صلی اللہ علیہ وسلم

یعنی ہجرت سے پہلے مکہ شریف میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں آپ کے پہنے

فرزند فاطمہ پیدا ہوئے ان کے ساتھ آنجناب کی کنیت ”ابو القاسم“ جاری ہوئی پھر جنابت کی صاحبزادی زینب پیدا ہوئی پھر صاحبزادی رقیہؓ پھر فاطمہؓ پھر ام کلثومؓ پھر اسلام کے دور میں آپ کے صاحبزادہ عبداللہ متولد ہوئے انہیں کو طیب و طاہر کہا جاتا ہے۔ اس ساری اولاد کی والدہ ماجدہ سیدہ خدیجہ بنت خویلد بن اسد رضی اللہ عنہا ہیں۔



قدیم علمائے انساب میں سے المصعب زبیری المستوفی ۲۳۶ھ نے اپنی مشہور تصنیف ”نسب قریش“ میں رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی حوالہ دہ شریف رجوع خدیجہ الکبریٰ سے متولد ہونے کا ذکر مندرجہ ذیل عبارت میں کیا ہے:-

..... واما خدیجة بنت خویلد، فولدت لرسول الله صلى الله عليه وسلم القاسم وكان يقال له ”الطاهر“ و”الطيب“ ولد بعد النبوة ومان صغيراً، واسمه عبد الله وفاطمة وزينب و امر كلثوم، وراقية، بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

نسب قریش للمصعب زبیری ص ۲۳۶
تحت ولد اسد بن عبد العزی

یعنی خدیجہ بنت خویلد کے ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دو صاحبزادے ”القاسم“ اور ”الطاهر“ جنہیں طیب بھی کہا جاتا تھا جو بعد از نبوت پیدا ہوئے اور بچپن ہی میں فوت ہو گئے اور جن کا نام عبداللہ تھا اور تین صاحبزادیاں فاطمہ، زینبؓ

ام کلثوم اور رقیۃ متولد ہوئیں رضوان علیہم اجمعین۔

(۳)

ابو جعفر (۲۲ھ) بغدادی مشہور النساب ہیں انھوں نے اپنی مشر تصنیف ”المنحبر“ میں مندرجہ ذیل الفاظ میں اولاد شریف کا مسئلہ ذکر کیا ہے۔
حضرت خدیجہؓ کے حالات کے تحت لکھتے ہیں:-

”فولدت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم الفاسر وزینب

وام کلثوم وفاطمۃ و عبد اللہ و هو الطیب اسم

واحد و کان علیہ السلام یوم تزوجھا ابن

خمس وعشرین سنۃ وھی بنت اربعین سنۃ“

} کتاب المنحبر ص ۱۷ تحت ازداج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
} لا بی جعفر محمد بن حبیب البغدادی۔ فتح تولدکن۔

یعنی جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں خدیجہؓ کی کبریٰ سے القاسم، زینبؓ، ام کلثومؓ، فاطمہؓ اور عبد اللہؓ (جن کا نام الطاہر و طیب ہے) پیدا ہوئے۔ تزویج کے وقت آنجنابؐ کی عمر پچیس برس اور حضرت خدیجہؓ کی عمر چالیس برس تھی۔

(حاشیہ) قولہ فولدت للنبیؐ..... الخ

ابو جعفر بغدادی نے اس مقام (احوال ازداج رسول اللہؐ) میں سرورِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد شریف (جو خدیجہؓ سے پیدا ہوئی) ذکر کی ہے۔ یہاں صاحبزادیوں کے مبارک اسماء (باقی اگلے صفحہ پر)



اس فن کے مشہور و معروف عالم ابن قتیبہ دینوری (الترغی و الترہی) اپنی کتاب
"المعارف" میں اولاد نبوی کے تحت تحریر کرتے ہیں۔

"وولد لرسول الله صلى الله عليه وسلم من خديجة القاسم
دبہ کان یکنی والظاهر وطیب وفاطمة وزینب و
راقية وامر كلثوم ومن مارية القبطية ابراهيم"
(المعارف لابن قتیبہ مبل تحت اولاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم)
یعنی سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد شریف خدیجہ سے یہ تھی۔ القاسم انہی

(حاشیہ صفحہ گذشتہ) میں حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا کا ذکر نہیں کیا۔ اس کے تعلق اتنی رعایت
کی ضرورت ہے کہ یہاں اصل سودہ میں سے ناقص سے فروگزاشت ہو گئی ہے۔

قرینہ یہ ہے کہ صاحب کتاب "المحیر" نے آگے چل کر دوسرے مقام میں
جہاں "اسماء المشورة المبیعات رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم
من بنی ہاشم" ذکر کئے ہیں وہاں لکھا ہے۔

بنات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زینب وام کلثوم وفاطمة و رقیہ وصغیرہ المطلب۔ یعنی
یہاں چاروں صاحبزادوں کے نام حضرت رقیہ سمیت ذکر کئے گئے ہیں۔ (م)

۱۔ کتاب المحیر ص ۱۱۱

تحت اسماء المشورة المبیعات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔۔۔۔۔

کے نام سے آپ کی کنیت ابوالقاسم تھی، طاہر اور طیب، فاطمہ، زینب، رقیہ اور ام کلثوم۔ اور صاحبزادہ ابراہیم حضرت ماریہ قبطیہ سے تھے۔

۵

تیسری صدی ہجری کے مشہور عالم انساب احمد بن یحییٰ بن زبیری (المتوفی ۲۴۷ھ/۲۴۹) نے اس فن کی اپنی کتاب "انساب الاشراف" جلد اول میں ایک مستقل عنوان قائم کیا ہے: "ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وولداہ"۔
 خدیجہ بنت خویلد بن اسد کو ازواج میں سب سے پہلے ذکر کیا ہے پھر ساتھ ہی ان کی اولاد کو نمبر وار تحریر کیا ہے۔

۱۔ خدیجہ سے آنجناب کے صاحبزادے قاسم بن رسول اللہ پیدا ہوئے۔
 ۲۔ اس کے بعد حضرت کی صاحبزادی زینب متولہ ہوئیں یہ آنجناب کی تسام صاحبزادیوں سے بڑی تھیں ان کا نکاح ابوالعاص بن ربیع سے ہوا جو ان کے نالہ زاد بھائی تھے۔ یعنی ہالہ بنت خویلد بن اسد کے بیٹے تھے۔

۳۔ پھر خدیجہ سے آنجناب کی صاحبزادی رقیہ پیدا ہوئیں۔

۴۔ اور خدیجہ سے آنجناب کی صاحبزادی ام کلثوم پیدا ہوئیں۔

۵۔ اور خدیجہ سے فاطمہ الزہراء پیدا ہوئیں۔

بلذری نے یہاں ہر ایک کے احوال کی تفصیل دے دی ہے۔

۱۔ کتاب انساب الاشراف ۳۹۶ ص ۳۹۷ جز اول

تحت ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وولداہ =

ابن حزم اندلسی (متوفی ۵۶۸ھ) نے اپنی کتاب ”جمہرۃ انساب العرب“ میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب شریف کا ایک مستحق عنوان قائم کیا ہے۔
 ”هذا نسب عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف“
 اس کے تحت عبارت ذیل مسندہ ذکر کیا ہے۔

”وكان له عليه السلام من البنات شريفة أكبرهن
 وتاليها رقية وتاليها فاطمة وتاليها امر كلثوم
 جبيع ولد حماتى ابراهيم خديجة ۲ امر المؤمنين
 بنت خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي ۳
 ”اس کا مطلب یہ ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے چار سوا جزایا
 تھیں۔ رینٹ سب سے بڑی تھیں۔ ان کے بعد رقیہ ان کے بعد فاطمہ
 اور ان کے بعد ام کلثوم“

آنجناب کی تمام اولاد ابراہیمؑ کے بغیر ام المؤمنین خدیجہؓ، بکری رضی اللہ عنہا
 سے تھیں۔

قارئین کرام نے بات نبویؐ کے مسئلہ علمائے انساب کی تحقیقات کی روشنی
 میں ملاحظہ فرمائیہ ان سب علمائے انساب نے رسالتناہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چار

۱۔ جمہرۃ انساب العرب ص ۱۰

تحت هذا نسب عبد الله بن عبد المطلب ۲ : ۱۰

صاحبزادیاں جناب نہیحۃ الکبریٰ سے درج کی ہیں۔ یہاں سے واضح ہوا کہ ان کے
 ”لے پالک“ ہونے کا جو پروپیگنڈہ کیا جا رہا ہے وہ سراسر بے بنیاد ہے۔ اور یہ صاحبزادیاں
 آنجناب اور خدیجہ کی حقیقی بیٹیاں ہیں۔

محمد شہین، سیرت نگاروں اور مورخین (علیائے انساب) ان سب حضرات
 کی تعریحات بقدر ضرورت آپ کے سامنے آگئی ہیں کہ آنجناب کی حقیقی طور پر
 چار صاحبزادیاں ہیں۔

اس کے بعد اب ناظرین کرام کی خدمت میں شیعہ کے ائمہ کرام اور مجتہدین
 عظام اور اکابر علماء کی تحریرات پیش خدمت کی جاتی ہیں۔ تاکہ ظرفین کی
 کتابوں سے مسئلہ ہذا کی صحت ناظرین کے سامنے کھل کر آجائے۔
 (وما توفیقی الا باللہ)

”اولاد نبوی“

شیعہ علماء کی نظر میں!

شیعہ کے جہر علماء اور ان کے مشاہیر مجتہدین و مؤرخین نے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد (جو حضرت خدیجہ الکبریٰؓ سے متولد ہوئی) کو غلامی اہل سنت کے مطابق ذکر کیا ہے اور سوا صاحبزادہ ابراہیم کے باقی تمام اولاد کو حضرت خدیجہؓ سے متولد ہونا ذکر کیا ہے۔ اگر کچھ اختلاف پایا جاتا ہے تو وہ اولاد شریف کے تولد میں تقدیم اور تاخیر کے لحاظ سے مذکور ہے۔ چنانچہ اس پر ہم شیعہ علماء کے بیانات کو بقدر ضرورت درج کرنا چاہتے ہیں ان کے ائمہ معصومین ہوئے یا مقتدین علماء ہوئے یا متاخرین ان کی عبارات پیش کر کے ہم اس مسئلہ کو سچتہ کرنا چاہتے ہیں۔ اس طریقہ سے ناظرین کرام کو اس مسئلہ میں خوب قلعی ہو جائے گی کہ فریقین کے علماء آنجناب کی چاروں صاحبزادیوں کے حضرت خدیجہؓ سے متولد ہونے کو درست تسلیم کرتے ہیں اور اس میں کسی قسم کا اشتباہ نہیں یعنی اس مسئلہ کے متعلق اس دور میں بعض شیعہ صاحبان کلمہ ہے ہیں یعنی سر دار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدیجہؓ سے صاحبزادی حضرت فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا اکلوتی بیٹی ہیں اور باقی تینوں صاحبزادیاں حضرت زینبؓ، حضرت ام کلثومؓ اور حضرت رقیہ رضی اللہ عنہن حضرت خدیجہؓ کے ”سابق ازواج کی اولاد ہیں“..... یا خدیجہ الکبریٰؓ کی خواہر زادیاں ہیں یہ سراسر غلط، جہر اہل اسلام کے مسئلہ مسلک کے خلاف، اور ان کے ائمہ معصومین کے فرمان کے برخلاف ہے۔ اور امت اسلامیہ میں اس مسئلہ کے ذریعے افتراق و انتشار ڈالنے کے مترادف ہے جو وحدت

دینی کے برعکس ہے اور سب سے بڑھ کر سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد شریف پر بہت بڑا افترا رہے۔ رسالتِ نبیؐ کے مبارک خاندان کے ساتھ نہایت ناپسندیدہ برتاؤ جاریا ہے اور اس گھرانے کی معافِ اللہ شہادت کی جارہی ہے۔

اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو اس مقدس خاندان کے ساتھ صحیح عقیدت مندی کی توفیق عطا فرمائے جو آخرت میں سود مند ہوگی اور سوء عقیدت سے بچائے جو آخرت میں موجبِ خسرتان ہوگی۔



پہلے شیعہ کی کتاب ”اصول کافی“ سے مسئلہ ہذا نقل کیا جاتا ہے۔
 اصول کافی شیعہ کے ”اصول اربعہ“ میں سے اول نمبر کی کتاب ہے اور اس کتاب کو
 ”امام غائب“ کی تصدیق حاصل ہے اور تمام شیعہ علماء و مجتہدین اس کتاب کی توثیق کرتے
 ہیں اور اس کی روایات و مندرجات کو درست تسلیم کرتے ہیں۔ اس کے مصنف ”محمد
 بن یعقوب کلینی رازی“ نے اس کتاب کی کتاب الحجۃ باب مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 میں ذکر کیا ہے کہ :-

”و تزوج الخدیجۃ و هو ابنی بضع و عشرین سنۃ فولد لہ
 منها قبل مبعثہ القاسم و رقیۃ و زینب و ام کلثوم
 و ولد لہ بعد المبعث الطیب و الطاہر و فاطمۃ
 علیہ السلام“

اصول کافی ص ۱۰۰ کتاب الحجۃ باب مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 } لہ
 جمع نول کثرت کثرت

یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خدیجہ کے ساتھ نکاح کیا اس وقت
آنجناب کی عمر بیس سال سے زیادہ تھی پھر خدیجہ سے جناب کی اولاد بعثت سے
پہلے یہ پیدا ہوئی۔ قاسم، رقیہ، زینب اور ام کلثوم اور بعثت کے بعد آپ کی اولاد
طیئب طاہر اور فاطمہ زان سب پر سلام ہو) پیدا ہوئیں۔

اصول کافی کی اس معتبر روایت نے یہ مسئلہ و اشکاف الفاط کے ساتھ واضح
کر دیا کہ رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی چار صاحبزادیاں ہیں اور چاروں خدیجہ الکبریٰؓ
سے متولد ہیں۔ یعنی خدیجہ کے سابق ازدواج سے پیدا شدہ نہیں ہیں۔

اصول کافی کے شارحین نے اس روایت کی تشریح اور توضیح بڑے عمدہ طریقہ
پر کر دی ہے۔ اس کی کئی شروح عربی میں ہیں مثلاً "مرآۃ العقول شرح اصول"
از ملا باقر مجلسی وغیرہ اور فارسی میں اس کی مشہور شرح "الصافی" شرح مولیٰ کافی
(از ملا خلیل قزوینی) ہے ان سب شارحین حضرات نے روایت بالا کو درست تسلیم
کیا ہے اور اس کی حسب دستور شرح کی ہے یعنی اس روایت کو ضعیف قرار دے کر
رد نہیں کیا بلکہ صحیح تسلیم کیا ہے۔

اب اگرچہ دسویں صدی کے بعض شیعہ صاحبان اور مجلس خوان حضرات اس
روایت کو ضعیف بنا کر رد کرنا چاہتے ہیں تو یہ لوگ پہلے ضعیف روایت کی کوئی
مستقل وجہ پیش کریں جو اس فن کے علماء کے نزدیک مسلم ہو ورنہ یہ چیز اپنے سابق
مجتہدین اور آئمہ کرام کے ساتھ بناوت ہوگی اور یہ امر اپنے اکابرین سے قوم کو
برگشتہ کرنے کے مترادف ہوگا۔

اب ہم اصول کافی کی روایت بالا کی شرح "الصافی" سے ملا خلیل قزوینی
کی زبانی نقل کرتے ہیں تاکہ ناظرین کرام کو تسنی ہو جائے کہ روایت ہذا کا مفہوم
وہی صحیح ہے جو ہم نے نقل کیا ہے۔ ملا خلیل قزوینی فرماتے ہیں یعنی :-

۔۔ زنی خواست خدیجہ را و او فرزند بست سالہ و کسری بود پس زادہ

شد برائے اواز خدا بکبر پش از رسالت او قائم ورقیہ و زینب و ام کلثوم
و زاده شد برائے اوبعد از رسالت طیب و ظاہر و فاطمہ سے "ع"

ملا خلیس کی عبارت کا مفہوم وہی کچھ ہے جو ہم نے اوپر اصل روایت کے تحت
اردو میں ذکر کر دیا ہے یعنی خدیجہ سے رسالت آج علیہ وسلم کی اولاد مندرجہ ذیل
منزلہ ہوتی۔ رسالت و نبوت سے پہلے قائم۔ رقیہ زینب و ام کلثوم پیدا
ہوئے اور رسالت کے بعد طیب و ظاہر اور فاطمہ (علیہا السلام) پیدا ہوئیں

۲

پھر اصول اربعہ کے مشہور مصنف شیخ صدوق ابن بابویہ القمی نے اپنی
مشہور تصنیف کتاب "الخصال" میں یہ مسئلہ متعدد بار ذکر کیا ہے۔ امام جعفر صادقؑ
سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

"عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال : ولد لرسول اللہ
من خدیجۃ القاسم والمطہر وهو عبد اللہ وام کلثوم
وساقیۃ وزینب وفاطمۃ وتزوج علی ابن ابی طالب
فاطمۃ (ع) وتزوج ابو العاص بن الربیع وهو ساجل
من بنی امیۃ خزیمہ وتزوج عثمان بن عفان ام کلثوم
وما تم ولم یدخل بہا ولما ساءوا الی بدنہا ذویجہ

سلفہ انصافی شرح اصول کافی کتاب الحجۃ ج ۱ ص ۱۰۰
حجۃ دوم ص ۱۰۱ باب مولد النبی و ذریعہ نزل کثرت کثرت

رسول اللہ (ع) رقیۃ علیہ السلام

یعنی امام جعفر صادقؑ نے فرمایا کہ خدیجہؓ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ اولاد پیدا ہوئی۔ قاسم۔ طاہر انہی کو عبد اللہ کہتے ہیں ام کلثومؓ، رقیۃ زینبؓ اور فاطمہؓ پھر علیؓ ابن ابی طالبؓ نے فاطمہؓ سے نکاح کیا اور ابوالعاص بن ربیع جو بنی امیہ میں سے ایک شخص تھا زینبؓ کے ساتھ نکاح کیا اور عثمان بن عفانؓ نے ام کلثومؓ سے نکاح کیا یہی نہیں ہوئی تھی کہ ام کلثومؓ فوت ہو گئیں پھر جب غزوہ بدر کی طرف چلنے لگے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمانؓ کو رقیۃؓ نکاح کر دی۔

۳

اور شیخ صدوقؒ نے اسی مقام میں ایک قول نبویؐ بھی ذکر کیا ہے کہ :-
 ”فان الله تبارك وتعالى بارك في الولود الودود و
 ان خديجة رحمها الله ولدت مني طاهرا وهو
 عبيد الله وهو المطهر وولدت مني الف سم وفاطمة
 و رقية و ام كلثوم و زینب علیہم السلام

”یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تحقیق اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس عورت میں برکت دی ہے جو بہت بچے جنمے والی اور اپنے
 زوج اور اولاد کے ساتھ محبت رکھنے والی ہو۔ اور اللہ تعالیٰ خدیجہؓ

پر رحم فرماتے کہ اس کے بطن سے میری اولاد ہوئی ظاہر جس کو عبد اللہ کہتے ہیں اور وہی مطہر ہے اور خدیجہؓ سے میرے باں قاسم، ناطق، رقیہ، ام کلثوم اور زینب پیدا ہوئیں۔

شیخ صدوق نے ان ہر دو حوالہ جات میں صاف طور پر آنحضرتؐ کی حقیقی چار صاحبزادیوں کے مسئلہ کو خوب بیان کر دیا ہے اور سابق ازواج سے ہونے کی تردید کر دی ہے۔

۴

نیز شیخ صدوقؒ نے اپنی اہالی میں المجلس السابع والستون ص ۲۹۷ میں نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک خطبہ ذکر کیا ہے جو آنحضرتؐ نے لوگوں کے سامنے ارشاد فرمایا تھا اور شیخ عبد اللہ المامقانیؒ نے بھی تفتیح المقال کے آخر میں مذکورہ زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں یہی نصیحت ذکر کی ہے جو رسالتاً نبیؐ حاضرین سے خطاب کرتے ہوئے ارشاد فرمائی اس میں مذکور ہے کہ :-

”یا معشر الناس ألا أدلكم على خير الناس خالاً وخالةً
قنوا بئیل یا رسول اللہ قال الحسن والحسین فان خالهما
القاسم بن رسول اللہ وخالتھما زینب بنت رسول
اللہ ثم قال بیئکہ فکذا یحشرنا اللہ ثم قال اللھم
انک تعلم ان الحسن فی الجنة والحسین فی الجنة
وجسھما فی الجنة وحبھما فی الجنة وابائھما فی
الجنة امھما فی الجنة سبھما فی الجنة وعمھما فی

الجنة وخالفها في الجنة وخالفها في الجنة الجنة..... الخ

یعنی رسالتِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اسلئے لوگو! میں تمہیں ایسے اشخاص پر رہنمائی نہ کروں جو سب لوگوں سے ماموں اور خالہ کے اعتبار سے بہترین ہیں؟ لوگوں نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ فرمائیے۔ تو نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مردہ حسینؑ اور حسینؑ بہو، اور ان کے ماموں القاسم بن رسول اللہ ہیں اور ان دونوں کی خالہ زینب بنت رسول اللہ ہیں۔ پھر آنجنابؐ نے اپنے ہاتھ سے اشارہ فرمایا کہ اس طرح ہمیں (قیامت میں) اللہ تعالیٰ جمع فرمائے گا پھر فرمایا کہ اسے اللہ تو جانتا ہے کہ حسنؑ جنت میں ہیں، حسینؑ جنت میں ہیں، ان کے دونوں جد یعنی (نانا) جنت میں ہیں، ان کی (جدہ) یعنی نانی جنت میں ہیں، ان دونوں کے والد جنت میں ہیں، ان دونوں کی والدہ جنت میں ہیں، ان دونوں کے چچا یعنی (جعفر طیارؑ) جنت میں ہیں، ان دونوں کی چھوٹی بہن یعنی (اُمّ بانیؑ) جنت میں ہیں، ان کے ماموں (قاسم) جنت میں ہیں اور ان کی خالہ زینب

طہ (۱) امالی شیخ صدوق ص ۲۲۲ مجلس ۶ طبع قدیم ایران

(۲) تنقیح المقال بعد اللہ ما مقافی ص ۱۰۳ آخر جلد ثالث

من فضل النساء - تحت زینب بنت رسول اللہ -

(۳) منتہی المقال لابی علی ص ۱۳۳ تحت باب فی ذکر نساء لہن

تحت زینب بنت رسول اللہ صلعم - طبع قدیم - ایران -

جنت رسول اللہ) جنت میں ہیں..... الخ

رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ مذکور کو یہ شمار شیعہ علماء نے نفل کیا ہے۔ یہاں صرف دو تین حوالے درج کئے ہیں؛ پس اس فرمان نبوی کے ذریعے ثابت ہو گیا کہ —

- ۱۔ حضرت زینب نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقی صاحبزادی ہیں۔
- ۲۔ حضرت امام حسن و حسینؑ کی قابل صدا احترام خالہ ہیں۔
- ۳۔ اور یہ بھی اس ارشاد نبوی کے ذریعے ثابت ہوا کہ زینب بنت رسول اللہ قیامت میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی میت میں محشور ہوں گی۔
- ۴۔ اور اپنے خواہر زادوں حضرت حسن و حسینؑ کے ساتھ جنت میں ہوں گی۔
- ۵۔ حضرت زینبؑ کے ختی ہونے کی بشارت بھی اس روایت سے واضح طور پر ثابت ہو رہی ہے۔

تذبیح ۱۔ آج کل بعض شیعہ لوگ اپنی تصانیف میں بڑی بے باکی کے ساتھ زور و اطراف سے تھریر کر رہے ہیں۔

”کہ آنجنابؑ کی ان تین صاحبزادیوں (زینبؑ، رقیہؑ اور ام کلثومؑ) کی کوئی

فضیلت کسی سنی و شیعہ کتاب میں دستیاب نہیں ہوتی“

بظہرین کرام ان روایات کے ملاحظہ کرنے کے بعد خود فیصلہ فرمائیں گے کہ ان کے نفی فضیلت کے بیانات میں کیا کچھ صداقت پائی جاتی ہے؟ آیا ان کے ائمہ کرام و مجتہدین عظام جو ان ہر شے صاحبزادیوں کی فضیلت کے تذکرے بار بار کر رہے ہیں وہ راست گریں؟ یا یہ دوست جو پوری تمدنی کے ساتھ کہہ رہے ہیں کہ ان کا کوئی تذکرہ فضیلت کتابوں میں نہیں پایا جاتا؟

اہل فہم و فراست کے نزدیک اگر راست گوئی اور دروغ گوئی میں کوئی فرق ہے

اور یقیناً فرق ہے تو وہ اس مسئلہ میں ٹھیک طریقہ سے نمایاں طور پر معلوم کر دیں گے اور سچ اور جھوٹ میں امتیاز قائم کر سکیں گے۔

۵

امام حسن عسکریؑ کے اصحاب میں سے شیعہ کا ایک مشہور عالم عبد اللہ بن جعفر الجعفری القمی ہے اس نے اپنی مشہور و معتبر کتاب قرب الاسناد میں امام جعفر صادقؑ کا قول نقل کیا ہے جسے انھوں نے اپنے والد امام باقرؑ نے روایت کیا ہے۔ امام محمد باقرؑ فرماتے ہیں :

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من خد يعبه
القاسم والطاهر وام كلثوم وراقية وفاطمة
وزينب وتزوج عنى عليه السلام فاضمة عليها
السلام وتزوج بنت ابراهيم وهو من بنى
امية زينب وتزوج عثمان بن عفان ام كلثوم ولم
يبدخل بها حتى هلكت وتزوج به رسول الله صلى الله
عليه وآله مكانها راقية..... الخ

یعنی امام جعفر صادقؑ اپنے والد امام محمد باقرؑ سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت خدیجہ الکبریٰؑ سے جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مندرجہ ذیل اولاد پیدا ہوئی۔ القاسم، الطاهر،

۱۔ قرب الاسناد لابن شباص عبد اللہ بن جعفر الجعفری
صلوات اللہ علیہ ذکر اولاد نبویؐ مطبوعہ ایران تہران۔

ام کلثوم۔ رقیہ فاطمہ اور زینب رضی اللہ عنہم و عنہن علی علیہ السلام نے
 فاطمہ علیہا السلام سے شادی کی اور نبوایہؑ سے ابوالعاص بن ربیع نے
 زینبؑ کے ساتھ شادی کی اور عثمان بن عفان نے ام کلثومؑ کے ساتھ
 نکاح کیا ان کی رخصتی نہیں ہوئی تھی کہ ام کلثومؑ فوت ہو گئیں پھر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی جگہ عثمان کو رقیہ کا نکاح کر دیا۔

اذاً کی اس روایت نے مسئلہ ہذا کو کھول کر بیان کر دیا کہ سالتنا ب
 عنی اللہ علیہ وسلم کی چار حقیقی صاحبزادیاں ہیں اور چاروں حضرت خدیجۃ الکبریٰؑ کے بطن
 مبارک سے پیدا شدہ ہیں۔ کسی سابق ازواج کی اولاد میں سے نہیں اور نہ ہی خدیجہ کی
 بہن کی اولاد میں۔

ایک حیلہ یا عذر النگ

ناظرین کرام کی خدمت میں یہ اطلاع کرنی موزوں ہے کہ امام جعفر صادقؑ
 کا یہ فرمان چونکہ بعض شیعہ صاحبان کو منہر ہے اسلئے سابق شیعہ علماء اس کی یہ توجیہ
 کرتے تھے کہ امام کا فیضان بطور تقیہ کے صادر ہوا ہے۔ اس کے بغیر ان کے پاس
 کوئی تدبیر نہ تھی۔

اب چودھویں صدی کے بعض تیز شیعہ صاحبان نے یہ راہ اختیار فرمائی ہے کہ اس
 روایت کا راوی ضعیف ہے اور وجہ ضعف بیان کرنے کے لئے ایک نام سی تجویز
 پیش کی ہے کہ اس راوی کا نام فلاں ہے اور یہ شخص مامی دینی سستی ہے فلہذا
 یہ روایت قابل قبول نہیں۔

سبحان اللہ! امام کے فرمان کو تقسیم نہ کرنے کا یہ عجیب جید تجویز کیا گیا ہے۔

راویوں کا آپس میں ہم نام ہونا کوئی عجیب بات نہیں ہے شمار راوی ایک دوسرے سے ہم نام پائے جاتے ہیں عقلند آدمی اس چیز کو دیکھتا ہے کہ جس راوی کو ہم مجروح قرار دے رہے ہیں، یا یہ وہی شخص ہے، یا کوئی دوسرا آدمی ہے۔ اور تشابہ نامی کی وجہ سے ہم اس کو روکر رہے ہیں مطلب یہ ہے کہ تعین شخص ضروری امر ہے اور اگر، نہ کی بات تو مفاد ملت جوگی یہاں بھی یہی معاملہ کیا گیا کہ ہم نام ہونے کی بنا پر ہم حدہ کو رو کر دیا حالانکہ یہ بزرگ تو خالص شیعہ ہے اور امام جعفر صادق کا منہس شاگرد ہے۔ اور اس کی روایات مقبول ہیں۔

قابل توجہ امور

۱۔ اسی راوی یعنی مسعد بن صدقہ جس کی وجہ سے روایت ہذا کو رو کیا جا رہا ہے، سے کتاب ہذا میں جگہ جگہ پر روایات نقل کی گئی ہیں اور وہ سب روایات ان کے ہاں مقبول ہیں۔ نیز اسی راوی مسعدہ سے کتاب کافی، کتاب الخصال، امالی شیخ صدوق، اور من لا یحضرہ الفقیہ وغیرہ مستبر کتابوں میں بے شمار روایات مذکور ہیں اور وہ سب کی سب عند الشیعہ مقبول ہیں۔ اگر اس کے عامی (سنی) ہونے کی وجہ سے روایت ہذا کو رو کرنا درست ہے تو مذکورہ بالا تمام ذخیرہ روایات کو رو کرنا ہو گا۔ حالانکہ اس کی سب روایات مقبول ہیں۔

۲۔ نیز قرب الاسناد کی اس روایت کو شیعہ مجتہدین نے اپنی اپنی تصانیف میں بطور تائید نقل کیا ہے مثلاً ملا باقر مجلسی نے حیات القلوب ص ۶۰ باب پنجم و حکیم بن شیخ عباس العقی نے مستہی الکمال ص ۱۰۶

میں اور شیخ عبداللہ اصفہانی نے تفتیح المتعال کے آخر میں صاحبزادی ام کلثوم بنت رسول اللہ کے تحت قرب الاسناد والجمیرہ کے حوالہ سے حسیب مذکورہ علماء شیعہ نے روایت ہذا کو رد کرنے کے لئے نہیں بلکہ تائیداً ذکر کیا ہے تو یہ چیز بھی اس روایت کے عدم ضعف کی دلیل ہے اور بقولیت کی علامت ہے۔ ورنہ ان کے اکابر علماء اس کے ضعف کے پیش نظر روایت ہذا کو رد کر دیتے۔

۳۔ نیز روایت ہذا کا شیعہ ائمہ اور شیعہ مجتہدین کے نزدیک اس مسئلہ میں دیگر روایات کے موافق و مطابق ہونا یہ اس کی صحت کی واضح دلیل ہے۔ یعنی بالفرض اگر اس روایت میں اسناد کی وجہ سے کچھ ضعف ہے۔ تو باقی روایات کی موافقت کی بنا پر یہ روایت مقبول ہے اور اس کے رد کرنے کی کوئی معقول وجہ نہیں۔ اب جو لوگ اس کو ضعفِ روائی کے حیلے سے روکرنا چاہتے ہیں۔ وہ اپنے اکابر مجتہدین کی تکذیب کرنے کے درپے ہیں اور شیعہ ملت کے زہار کے بیانات کی قلعی طر کر رہے ہیں۔

اب شیعہ احباب خرو فیصلہ فرمائیں کہ ان کے سابق اکابر حضرات سچے تھے یا یہ آج کل کے مجلس خوان؟؟؟ اور ان کے اکابر علماء مصنفین نے جو اس روایت کے ساتھ بقولیت کا معاملہ کیا ہے وہ درست ہے؟ یا یہ حیلہ گری؟؟؟

۶

شیعہ کے قدیم و مشہور مؤرخ یعقوبی (جو تیسری صدی ہجری میں گزرے ہیں) نے رسالہ کتاب علی اللہ علیہ وسلم کی اولاد شریف جو ضریحہ الکبریٰ سے متولد ہوئی تھی تانہ مخ یعقوبی میں مندرجہ ذیل الفاظ کے ساتھ درج کی ہے:-

”تزوج رسول الله خديجة بنت خويلد وله خمس وعشرون سنة وقيل تزوجها وله ثلاثون سنة وولدت له قبل ان يبعث القاسم وساقية و زينب و أم كلثوم و بعد ما بعث عبد الله وهو الطيب و الطاهر لانه ولد في الاسلام و فاطمة“

مندرجہ بالا بات میں مؤرخ یعقوبی فرماتے ہیں کہ جس وقت نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے خدیجہ الکبریٰ سے رشتہ زوجیت قائم فرمایا تو آپ کی عمر مبارک پچیس یا تیس سال تھی اور بعثت سے پہلے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا سے جو اولاد پیدا ہوئی وہ قائم رقیہ زینب اور ام کلثوم تھیں اور آپ کی بعثت کے بعد عبد اللہ (جو دو در اسلام میں پیدا ہوئے) پر حبیب و طاہر کے نام سے مشہور تھے اور فاطمہ رضی اللہ عنہا متولدہ نہیں۔

تیسری مدعی ہجری کے مشہور مؤرخ و معتبر شیعہ مؤرخ نے اولاد شریف کے مسئلہ کو بڑے واضح الفاظ میں قبل بعثت اور بعد از بعثت کا فرق بیان کر کے منہ طور پر درج کیا، جبہ تمام صاحبزادیوں کا جناب خدیجہ الکبریٰ سے متولد ہونا ایک مسلمہ امر ہے جو شیعہ دینی مدعی حضرات بیان فرما رہے ہیں۔

تین صاحبزادیوں کو سابقہ ازواج کی اولاد دینا اپنی تمام میرت اسلامی کی تکذیب کرنا ہے جو کہی مسلمان عقلمند آدمی کے شایان شان نہیں ہے۔

لہذا تابع یعقوبی ص ۲۰۲ تحت تزویج خدیجة بنت خويلد از احادیث ابن ابی یعقوب بن جعفر بن واضح الکاتب العباسی المعروف بالیعقوبی۔



شیعہ مؤرخ یعقوبی کے بعد اب دوسرے مشہور شیعہ مؤرخ ”مسعودی“ کا بیان اولادِ ہذا کے حق میں ذکر کیا جاتا ہے اس نسخ اپنی مشہور تصنیف ”مروج الذهب“ میں درج کیا ہے :-

”وکل اولادہ صلی اللہ علیہ وسلم من خدیجۃ
خللا ابراہیم؛ وولد له صلی اللہ علیہ وسلم العاصم
وبہ کان یکتی وکان اکبر بنیہ سنًا وراقیۃ وامر
کلثوم وکان تحت عتبہ وعتیبۃ ابنی ابی لہب
(عمہ) فطلقا ہما لخبیر یطول ذکرہ فتزوجہما
عثمان بن عفان واحداً بعد واحدۃ..... وزینب
وکانت تحت ابی العاص بن ساریع..... الخ

یعنی رسالتِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام اولاد شریف صاحبزادہ ابراہیم
کے سوا خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا سے پیدا ہوئی۔ آنجناب کے صاحبزادہ
قاسم پیدا ہوئے جن کے نام سے جناب رسالت کی کنیت ابوالقاسم
مشہور ہے اور یہ صاحبزادہ آپ کے دیگر صاحبزادوں سے عمر میں بڑے
تھے اور رقیہؓ اور ام کلثومؓ پیدا ہوئیں ان کا نکاح ان کے چچا ابراہیم
کے دونوں بیٹوں عتبہ اور عتبہ سے اسلام سے قبل کے دستور کے مطابق

کیا گیا۔ پھر انہوں نے درختی سے قبل (طلاق دے دی اس کے بعد حضرت عثمان بن عفان سے یکے بعد دیگرے ان دونوں صاحبزادیوں کا نکاح ہوا اور ایک صاحبزادی زینب بنت جحش کا نکاح ابوالعاص ابن ربیع کے ساتھ ہوا تھا..... الخ

ان ہر صاحبزادیوں کے ذکر کے ساتھ مسعودی نے حضرت فاطمہؓ کا تذکرہ بھی مفصل بیان کیا ہے۔ مسعودی کے بیان سے حدیث کے بطن اطہر سے چاروں صاحبزادیوں کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد شریف بننا بالکل واضح طور پر ثابت ہو گیا ہے۔

گویا کہ شیعہ کے مشاہیر مؤرخین (یعقوبی و مسعودی وغیرہ وغیرہ) نے چار صاحبزادیوں کے مسئلہ کو عمدہ طریقہ سے بیان کر دیا ہے جس میں انکا ذکر اعراف کی کوئی گنہائش نہیں رہی۔ ان تمام تفاسیل کو ملاحظہ کرنے کے بعد پھر بھی اگر انتخاب کی اولاد کو تسلیم نہ کیا جائے اور خدیجہؓ کے سابق ازواج سے ہونے کی رٹ لگائی جائے تو یہ محض ہٹ دھرمی ہی نہیں بلکہ سیرت و تاریخ اسلامی کے ساتھ خاص عناد کا سامعہ معاملہ ہے۔ اور اس کو قطع و برید کرنا مقصود ہے۔

عقلمند آدمی اپنی تاریخ کی تکذیب نہیں کرتے بلکہ وہ تاریخی روایات کو محفوظ رکھا کرتے ہیں۔



کتاب نہج البلاغۃ "شیعہ احباب کے نزدیک حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کے کلام کا مشہور و مستند مجموعہ ہے۔ اور ان حضرات کے علماء میں یہ کتاب نہایت مقصد

ہے وہاں علی المرتضیٰ حضرت عثمان بن عفانؓ کو خطاب کر کے ایک مقام پر فرماتے ہیں
 اے عثمان! آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ابو بکرؓ و عمرؓ سے قرابت اور شہداری
 میں زیادہ قریب ہیں اور آپ نے نبی پاکؐ کے ساتھ دامادی کا شرف پایا ہے جسے
 ابو بکرؓ و عمرؓ نہیں پاسکے (یعنی آنجناب کی دو صاحبزادیاں یکے بعد دیگرے آپ کے
 نکاح میں آئیں۔

”وانت اقرب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ و
 شیعۃ رحیم منہما وقد نلت من صہرۃ مالم
 ینال..... الخ“

حضرت علی المرتضیٰ کے اس کلام سے (جو نہج البلاغۃ میں مذکور ہوا
 ہے) یہ بات صراحتاً ثابت ہوئی کہ حضرت عثمانؓ کو قرابت داری کے مسئلہ میں حضرت
 علی المرتضیٰؓ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ سے مقدم سمجھتے ہیں اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت
 عثمانؓ کو حقیقی داماد قرار دیتے ہیں اور وہ دامادی مشہور و معروف ہے یعنی آنجناب کی
 دو صاحبزادیاں یکے بعد دیگرے حضرت عثمانؓ کے نکاح میں آئیں۔ رسالتِ نبوی صلی اللہ
 علیہ وسلم کی صاحبزادیوں کے مسئلہ کو اس کلام کے ذریعے پوری تصدیق ہوتی ہے۔ ان واضح
 تائیدات کے پائے جانے کے باوجود آنجناب کی حقیقی صاحبزادیوں کے مسئلہ کا انکار کرنا
 صریح دروغ گوئی ہے اور حضرت علی المرتضیٰؓ کے فرمانِ بالا کی تکذیب ہے۔

۱۔ نہج البلاغۃ ص ۲۰۳ تحت ومن کلام الہ علیہ السلام لما اجتمع الناس
 علیہ وشمکوا ما نقبوا علی عثمان۔

۲۔ ترجمہ و شرح نہج البلاغۃ از فیض الاسلام سید علی نقی ص ۵۱۶-۵۱۹

مجلد ۳۰ جز سوم مطبوعہ تہران

ناظرین کرام کے لئے یہ اطلاع کرنی مناسب ہے کہ بیچ البلاغہ کے شارحین
 ابن ابی الحدید، ابن قیم، حجرانی اور صاحب درہ نجفیہ وغیرہ نے بیچ البلاغہ کے متن
 کے تحت رسالتیاب صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیوں (حضرت رقیہ و ام کلثوم) کا حضرت
 عثمان کے نکاح میں کیے بعد دیگرے ہونا درج کیا ہے یہ تمام شارحین حضرت رسالتیاب
 کی حقیقی صاحبزادیوں کا حضرت خدیجہ سے ہی ہونا تسلیم کرتے ہیں نہ کہ سابق ازواج سے۔
 دوسرے لفظوں میں حضرت عثمان جناب رسالتیاب کے حقیقی طور پر داماد
 ہیں۔ بے پاک بیٹیوں کے اعتبار سے داماد نہیں۔

۹

چوتھی صدی کے ایک مشہور شیعہ مجتہد "شیخ مفید" اپنی تصنیف "الارشاد"
 میں حضرت علی المرتضیٰؑ کے مناقب کے تحت ذکر کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 کو کفار نے جب ہجرت پر مجبور کر دیا تو انجناب نے اپنی قوم اور خاندان میں حضرت علی
 کے سوا کسی اور شخص کو قابل اعتماد نہ پایا جو قوم کی امانتوں کو بلا کم و کاست ان کی طرف
 واپس کر سکے پس انجناب نے امانتوں کی واپسی اور جو کچھ کسی کا لین دین تھا اسکو واپس
 کرنے کے لئے حضرت علی المرتضیٰؑ کو منتخب فرمایا۔ اپنی صاحبزادیوں اور اپنے بیٹیوں
 کو ہجرت کر کے رسالتیاب کے پاس پہنچانے کے لئے بھی انہی کو تجویز فرمایا۔
 "فانت خلفه في مدائن النعمان الى سرايا بها وقضاها مكان
 عليه من دين المستحقين وجميع بناته وبنات اهلهم
 داخره واجله والهجرة بهم انية۔"

شیخ مفید کہتے ہیں کہ ان تمام زمرہ واریوں کو پورا کرنے کے لئے رفقاہ علی

به احسن القيام وساد كل ودیحة الى اهلها واعطى كل قدي
حق حقه وحفظ بنات نبیه صلی اللہ علیہ وسلم وحرمه و
هاجر بهم ما شیئا علی قدمیه یحوطهم من الاعداء.....
..... حتی ادردهم الیه المدینة..... (الخامس)

”یعنی حضرت علی المرتضیٰ اس کام کے لئے آمادہ ہو گئے اور امانت
رکھنے والوں کی امانتیں واپس کیں اور حق والوں کے حقوق ادا کئے اور نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیوں اور گھر والوں کی حفاظت کی اور ان کو
لے کر ہجرت کا سفر اختیار فرمایا حضرت علیؑ اس سفر میں پیادہ پا چل رہے
تھے۔ دشمنوں سے ان کی حفاظت کرتے تھے اور مخالفین سے ان کا
بچاؤ کر رہے تھے اسی حالت میں ان کو پوری حفاظت کے ساتھ لا کر
مدینہ شریف میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچا دیا۔... الخ
شیخ مفید کے کلام سے یہ معلوم ہوا کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک سے
زیادہ صاحبزادیاں تھیں جن کی ہجرت مدینہ طیبہ کی طرف علی المرتضیٰؑ کی نگرانی میں ہوئی
تھی اور حضرت فاطمہؑ بھی ان ہی ہجرت کرنے والیوں میں داخل تھیں اور ان بہنوں کا سفر
ہجرت یکبار ہوا تھا۔“

۱۔ الامام شاد للشیخ المفید ص ۲۳

تحت اختصاص علی المرتضیٰؑ طبع تہران۔

۲۔ الامام شاد للشیخ المفید ص ۲۳ تحت فصل ومن ذالک ان النبی

کان امنین قریش علی ودائعہم مطبوعہ تہران۔

شیعہ مشہور عالم علی بن عیسیٰ اربلی نے ساتویں صدی میں ایک تصنیف کی ہے اس کا نام ”کشف الغمہ فی معرفۃ الأئمة“ ہے۔ اس کتاب کی دوسری جلد میں خدیجہ البکریؑ کے مناقب میں ایک فصل لکھی ہے اس فصل کے آخر میں لکھتے ہیں۔

”وكانت أول امرأة تزوجها رسول الله صلى الله عليه وآله وأولاده كلهم منها إلا إبراهيم فإنه من مارية القبطية“..... الخ

شیعہ کے مترجم نے اس کا فارسی میں یوں ترجمہ کیا ہے کہ:-

”دو اول زنی ہو کر آنحضرتؐ خواستہ ہو دو ہمہ اولاد آنحضرتؐ از ابوذر آلہ ابراہیم کہ از ماریہ قبطیہ ہو“..... الخ

(ترجمہ از علی بن حسین زوارمی)

یعنی خدیجہ البکریؑ رضی اللہ عنہا جناب رسالتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی زوجہ محترمہ تھیں جن کے ساتھ اپنے شادی کی اور آنجنابؐ کی تمام اولاد (ساجد اوسے اور صاحبزادیاں) حضرت خدیجہؑ سے متولد ہوئی مگر صاحبزادہ ابراہیمؑ ماریہ قبطیہ سے متولد ہوئے۔

اس کتاب کے ماق علی بن عیسیٰ اربلی اور مترجم علی بن حسین زوارمی دونوں اکابر علمائے شیعہ

۱۔ کشف الغمہ فی معرفۃ الأئمة ص ۵۰ ج ۲۔

جمع ترجمہ المناقب (فارسی) تحت آخر مناقب خدیجہؑ

نے آنجناب کی تمام صاحبزادیوں کا حضرت خدیجہؓ سے متولد ہونا تسلیم کیا ہے اور انہوں نے اس مسئلہ میں کوئی اختلاف درج نہیں کیا۔

ماتن مذکور ساتویں صدی ہجری کے مشہور شیعہ عالم و مجتہد ہیں۔ اور شارح و مترجم مذکور نویں صدی کے پختہ عالم ہیں۔

ناظرین کرام غور فرمائیں کہ ان تمام اودار کے جمہور علمائے شیعہ مسلمانوں کو کس طرح ذکر کر رہے ہیں؟ اور آج کل نوکریں صاحبان اس کو کس شکل میں پیش کر رہے ہیں؟ جو حق بات معلوم ہو اس کو قبول کریں۔ دوسرے نفلوں میں موجود ذاکروں نے اپنے اکیابر مجتہدین کی تہذیب کرنا شروع کرنا کیا ہے اور بڑوں کو جھٹلائے کا طریقہ اختیار کر لیا ہے۔ اب شیعہ مذہب کے اہل فکر و فہم حضرات ہی فیصلہ فرما سکیں گے کہ کون صادق ہے اور کون کاذب؟



شیعہ مذہب کے ایک اور مشہور اور متبحر عالم اور مجتہد علامہ باقر مجلسی اسفہانی (جو گیارہویں صدی کے مشہور مجتہد ہیں) اپنی کتاب ”حیات القلوب“ باب ۱۱ میں لکھتے ہیں۔

”پس اول فرزند سے کہ از برائے او ہم رسید عید اللہ بود کہ اورا بعد اللہ و طیب و طاهر مقبلاً یافتند۔ و بعد از او قاسم متولد شد و یعنی گفتند کہ قاسم از عبد اللہ بزرگ تربود و پیاورد دختر از برائے حضرت اور دینار و قیہ و ام کلثوم و فاطمہ سلمہ

۱۱ حیات القلوب باب ۱۱ تحت مدد زمان آنحضرت۔ طبع اولیٰ کشور کھنوز

یعنی حضرت خدیجہؓ سے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں پہلے فرزند عبد اللہ پیدا ہوئے جس کو طیب اور ظاہر کے ساتھ لقب کرتے تھے اور اس کے بعد قاسم متولد ہوئے اور بعض علماء کہتے ہیں قاسم عبد اللہ سے بڑے تھے اور چار صاحبزادیاں پیدا ہوئیں زینب رقیہ ام کلثوم اور فاطمہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہن)

ماباقر مجلسی نے حیات القلوب میں متعدد منغانات پر جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی چاروں صاحبزادیوں کا ذکر خیر کیا ہے ان میں سے ایک دوسرا مقام بھی ناظرین کرام ملاحظہ فرمائیں۔

..... ابن بابویہ بسند معتبر آنحضرت روایت کردہ است کہ از برائے حضرت رسول متولد شد از خدیجہ قاسم و ظاہر و نام ظاہر عبد اللہ بود و ام کلثوم و رقیہ و زینب و فاطمہ۔

و حضرت امیر المؤمنین فاطمہ را تزویج نمود و تزویج نمود زینب را ابو العاص بن ربیع و او مرثیے بود از ہوا میہ و عثمان بن عفان ام کلثوم را تزویج نمود و پیش ازاں کہ شہانہ اور برود بر حمت الہی واصل شد پس چوں بچہ بگید بد رفتند حضرت رسول رقیہ را با و تزویج نمود۔

یعنی ابن بابویہ تمی نے نام جعفر صادقؑ سے معتبر سند کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ حضرت خدیجہؓ کے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ اولاد متولد ہوئی: قاسم، ظاہر بن کا نام عبد اللہ تھا، ام کلثوم، رقیہ، زینب اور فاطمہ اور حضرت علیؑ نے فاطمہؓ کے ساتھ تزویج کیا اور زینبؓ کے ساتھ ابو العاص نے نکاح کیا۔ ابو العاص نبی امیہ میں سے تھے اور عثمانؓ

حیات القلوب از مآثر مجلسی مشابہ باب در بیان احوال اولاد امیاد آنحضرت۔
طبہ قدیم نول کشور کھنڈ۔

بن عثمان نے ام کلثوم سے تزوج کیا پہلے اس کے کہ وہ ان کے گھر میں جائیں وہ رحمت الہی کے ساتھ داخل ہوئیں (یعنی فرت ہو گئیں) آپ جنگ بدر کی طرف تشریف لے گئے رقیہ کی حضرت عثمان کے ساتھ شادی کر دی۔

ملا باقر مجلسی نے جس طرح دیگر مقامات میں اس مسئلے کو صاف کیا ہے اسی طرح اس نے ان ہر دو مندرجہ بالا امر کی روایات میں بھی واضح کر دیا ہے کہ رسالت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی چاروں صاحبزادیاں حقیقی ہیں اور حضرت خدیجہ الکبریٰؓ سے متولد ہیں۔ خدیجہ کے کسی دیگر خاوند سے نہیں۔ اور نہ ہی خدیجہ کی خواہر زادیاں ہیں۔

ناظرین کرام پر واضح ہو کہ ملا باقر نے ان ہر دو قول رسا جزادیوں کا سابق ازدواج کی اولاد ہونا یا خواہر زادیاں ہونا کی پرزور تردید کر دی ہے چنانچہ حیات القلوب اسی باب ۱۵ میں لکھتا ہے کہ برقیؒ نے ہر دو قول روایات معتبرہ و دلائل می کنند، یعنی معتبر روایات ان ہر دو قول کی نفی پر دلالت کرتی ہیں۔

۱۲

گیارھویں صدی ہجری کے شیعوں کے علیل افتاد محدث سید نعمت اللہ جزاکی اپنی معروف تصنیف "الانوار النعمانیۃ" بلد اول میں ذکر کرتے ہیں۔
..... انما ولدت لہ ابنان واسماعیل بنات نہینب و رقیۃ
وام کلثوم و فاطمۃ..... الخ ۱۰

۱۰ حیات القلوب ص ۱۹۶ باب ۱۵ تحت احوال اولاد امجاد آنحضرتؐ بلن قدیم نزل کشور کھنور
۱۱ الانوار النعمانیۃ از سید نعمت اللہ الجزاکی ص ۱۹۶ تحت نور مولدی جس تبریز ایران

حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا سے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں دو صاحبزادے اور چار صاحبزادیاں پیدا ہوئیں ایک زینب، دوسری رقیہ، تیسری ام کلثوم اور چوتھی فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہن۔

شیعوں کے متبرع عالم سید نعمت اللہ الجبزاٹوی نے بھی اس مسئلہ کی تائید کر دی کہ یہ چاروں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقی صاحبزادیاں ہیں اور خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہی متولد ہیں نیز یہ کہ خدیجہ کے سابق ازواج کی اولاد نہیں۔

۱۳

شیخہ علماء کے معروف مصنف شیخ عبد اللہ ماتعانی نے اپنی مشہور تصنیف تنقیح المقال فی احوال الرجال کی تیسری جلد کے آخر میں مستقل فصل "النساء" کے نام سے قائم کئے ہیں، اس میں صاحبزادی ام کلثوم بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت لکھا ہے اور منتہی المقال لابی علی میں بھی اسی طرح مذکور ہے کہ:

"كانت خديجة اذ تزوجها رسول الله بنت اربعين سنة وستة اشهر وكان رسول الله يومئذ ابن احدى وعشرين سنة وولدت له اربع بنات كلهن ادراكن الاسلام وهاجرون وهن زينب وفاطمة وراقية وام كلثوم (انتهى كلامه في مصبع البحرين)۔"

۱۔ تنقیح المقال جلد ثالث من فصل النساء باب المہمۃ

تحت ام کلثوم بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ص ۴۳ (بغیر حاشیہ الگے صفحہ پر)

یعنی نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جس وقت خدیجہ کے ساتھ نکاح فرمایا تو خدیجہ کی عمر چالیس سال اور چھ ماہ کی تھی اور آنجناب کی عمر اس وقت اکیس سال کی تھی اور خدیجہ سے آنجناب کی چار صاحبزادیاں پیدا ہوئیں ان تمام صاحبزادیوں نے اسلام کے دور کو پایا اور مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت بھی کی۔ ان کے اسماء گرامی زینب۔ فاطمہ رقیہ اور ام کلثوم ہیں۔

شیخ عبد اللہ مرقانی نے اس مقام میں ہر ایک صاحبزادی کے اسماء گرامی کے تحت حلقہ احوال درج کیے ہیں۔ اہل علم و ادب کی تحقیق کی اطلاع کے لئے عرض ہے کہ شیخ مرقانی نے ان مقامات میں ان صاحبزادیوں کے لئے پانچ ہونے کی خوب نفی کر دی ہے۔

میز ابو علی نے بھی منتہی المقال میں اس مقام پر یعنی خدیجہ الکبریٰ اور زینب کے احوال کے تحت ان چیزوں کو بڑے عمدہ انداز میں ذکر کیا ہے جس سے آجکل کے مرثیہ خوانوں کے نظریات کی خوب تردید ہوتی ہے۔

(۱۴)

شیعہ کے متاخرین علماء میں ایک مشہور عالم محمد باقر محمد علی نرزاری (امتونی ۱۳۵۲ھ) جس کو رکن الاسلام والسیلین کے نام سے ذکر کرتے ہیں نے اپنی مشہور و معتبر تاریخ منتخب المتواریح کے باب اول فصل پنجم میں آنجناب کی ولادت و امجاد کا مفصل تذکرہ کیا ہے۔ وہاں لکھتے ہیں کہ :-

(عاشیہ صغریٰ رضی اللہ عنہا) منتہی المقال لابی علی ۲۲۲ باب فی ذکر نسائہ لہن تحت خدیجۃ بنت خویلد۔ بمع قدیم ایران۔

”اے بزرگوار! صلی اللہ علیہ وسلم از حدیث النجری سے پرسداشت و پہاڑ و درخت
جناب قاسم و زینب و رقیہ و ام کلثوم کے قبل از بعثت متولد شدند و جناب
طیبت و طاہر و قاطلہ زہرا اس کے بعد از بعثت متولد شدند“ ۱۵
یعنی آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں حدیث النجری سے تین صاحبزادے اور
چار صاحبزادیاں تھیں جناب قاسم، زینب، رقیہ اور ام کلثوم بعثت سے
پہلے اور جناب طیب، طاہر اور قاطلہ از مہر از بعثت کے بعد پیدا ہوئے۔
ناظرین کرام کی اطلاع کے لئے ذکر کیا جاتا جاتا ہے کہ شیعہ کے باقی اکابر علماء
کی طرح محمد باقر فرسانی شیعی جو اس دور کے مشہور شیعہ عالم کیرم ہیں نے بھی منتخب التواریخ
کے اس مقام میں اول و نمبری کے سلسلہ میں ہر چار صاحبزادیوں کا مفصل تذکرہ کیا ہے اور
ہر ایک کے حالات کے سلسلہ میں ان کے ازواج اور شوہروں کا ذکر بھی کیا ہے۔۔۔ اور
چاروں صاحبزادیوں کے لئے تاریخائے وفات مفصل الگ الگ برسوں میں درج کی
ہیں جس اہل علم نے بھی اس کتاب کے اس مقام کو مواظف فرمایا ہے وہ ان تفصیلات
سے خوب واقف ہے۔ اور ایک صاحبزادی کے پروگنڈہ کے جواب کے لئے صرف
یہ ایک فصل پختہ ہی کافی وافی ہے بشرطیکہ اپنے اسلاف کی تہذیب کرنے کا بذریعہ طبیعت
پر غالب نہ ہو اور اپنے اکابر کی تقلید کو نصب العین نہ بنالیا ہو۔

(۱۵)

شیخ عباس قمی چودھویں صدی کے مجتہدین شیعہ میں سے ہیں انہوں نے اپنی کتاب

۱۔ منتخب التواریخ ۲۔ باب اول فصل پنجم
۳۔ ذکر ولادہ آنحضرت۔ از محمد باقر فرسانی شیش

”منتہی الآمال“ مبدل اول فصل ہشتم میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد و شریف کا مندرجہ ذیل الفاظ میں ذکر کیا ہے۔

”از حضرت صادق علیہ السلام روایت شدہ است از برائے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از خدیجہ بنت خویلد شدہ ظاہر و قائم و فاطمہ و ام کلثوم و رقیہ و زینب و زینب بنت جحش و فاطمہ را بحضرت امیر المؤمنین علیہ السلام و زینب را بانی العاص بن ریحہ از بنی امیہ بود و ام کلثوم را بشیمان بن عثمان علیہ السلام۔۔۔۔۔ الخ

”یعنی حضرت صادق علیہ السلام سے روایت ہے کہ حضرت خدیجہ سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یاروں و تولد ہوئی ظاہر و قائم۔ فاطمہ۔ ام کلثوم۔ رقیہ اور زینب پھر فاطمہ کو حضرت علیؑ کے ساتھ نکاح کر دیا اور زینب کا ابو العاص بن ریحہ کے ساتھ نکاح کیا جو بنی امیہ میں سے تھے اور ام کلثوم کا عثمان بن عفان کے ساتھ نکاح کیا جب ان کی وفات ہوئی تو اس کے بعد رقیہ کی ان کے ساتھ تزویج کر دی۔“

شیخ عباس قمی نے اس تمام میں جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی چاروں صاحبزادیوں کے احوال مختلف عبارات میں ذکر کئے ہیں ان تفصیلات کے ذریعے ناظرین کی تسلی ہو جاتی ہے کہ حضرت کی حقیقی صاحبزادیاں جو خدیجہ سے پیدا شدہ ہیں وہ چار ہیں۔ اس چیز میں کوئی اشتباہ نہیں۔ اور ان کے لئے پاکک ہونے کی جو تشریح کی جاتی ہے وہ شیعوں کے ہاں بھی سراسر غلط بیانی ہے اور شیعہ ملت کے کابرین کی تغلیط و تکذیب ہے۔

خلاصہ کلام

ناظرین کرام نے شیعہ مذہب کے ائمہ کرام اور مجتہدین عظام اور سرت نگاروں کے علاوہ علماء و مؤرخین قریباً چودہ پندرہ حضرات کے بیانات ملاحظہ فرمائے۔ یہ پدیدوار جات مشت نمونہ از سرور سے کئے درجہ میں ہیں تمام شیعہ اقوال کا اس مسئلہ پر فراہم کردہ بڑا تفصیل طلب کام تھا لیکن مسئلہ ہذا کی صداقت معلوم کرنے کے لئے اس قدر کافی ہے۔

اور ظاہر ہے کہ یہ حضرات ایک دور کے علماء نہیں ہیں بلکہ ائمہ معصومین اور علماء متقدمین سے لے کر چودھویں صدی ہجری تک کے ہر دور کے اکابرین شیعہ کے یہ فرمودات ہیں ان تمام میں سینات صیبات کے لئے پالک ہونے کی بجائے حقیقی چارہ جزیایاں ہونے کا مسئلہ نہایت وضاحت سے بیان کر دیا گیا ہے۔ اس کے بعد کوئی منصف مزاج اور ہوشمند آدمی ان کے حقیقی اولاد ہوئی ہونے میں ذرہ برابر شبہ نہیں کر سکتا۔

بالانصاف ناظرین کی خاطر مسئلہ ہذا کی صداقت اور حقانیت معلوم کرنے کے لئے شیعہ کتب سے متعدد یہ مواد سامنے آگیا ہے مگر یہ جواز جات میں تو اتنے طبعاتی پایا گیا ہے جس کا انکار کوئی باہوش انسان نہیں کر سکتا۔

اب خود غور فرمائیں کہ ان کے ائمہ کرام سچے ہیں یا موجودہ دور کے "مشریعوں"؟

ان کے مجتہدین عظام صادق ہیں یا آج کل کے "مجلس خواں"؟

ان کے اکابر علماء نے "فتاویٰ" درست گو ہیں یا یہ چھوٹے معیار کے "سوز خواں"؟

سی طرح شیعہ "فتاویٰ" کے بلند معیار کے مؤرخین و سرت نگار درست فرماتے ہیں؟

یا یہ باتم کی مجالس گرم کرنے والے "ذاکرین باتمیں"؟

اب یہ مقولہ سامنے رکھیں کہ "گر فرقہ مراتب ذکریٰ نہ ترقی" اور انصاف کے

پیش نظر حق بات کو ملحوظ کرتے ہوئے خود فیصلہ فرمائیں کسی دوسرے شخص کے افہام و تفہیم

کی حاجت نہیں۔

”ایک اتباع“

شیعہ احباب کے اکثر و بیشتر مصنفین و مؤلفین نے مسلسل بنات اور بعد کے متعلق اپنے اور کے جو فیصلے درج کئے ہیں ان میں تو اترا طبقاتی پایا جاتا ہے وہ ہم نے بقدر ضرورت نقل کر دیئے ہیں اور عموماً ان کی عبارتیں پیش کر دی ہیں تاکہ اہل علم کو حوالہ کے نقل پر بیان رہے۔

البیہر کچھ لوگ مثلاً صاحب الاستغناء فی بدع الثلاثہ ابوالقاسم علی بن احمد علوی کوئی وغیرہ ایسے ہیں جنہوں نے اپنے امہ کرام اور مجتہدین عظام اور اپنے علمائے نامدار کی مخالفت کر کے یہ شاذ قول کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقی صاحبزادی سیدہ فاطمہ الزہرا ہے۔ باقی تین صاحبزادیاں لمے پالک ہیں یا حضرت خدیجہ کی خواہر زادیاں ہیں یہی آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد شریف نہیں۔

”اس قسم کے شاذ قول کے جواب کے لئے ہم نے ماقبل میں شیعہ کی معتبر تصانیف سے بقدر ضرورت مواد نقل کر دیا ہے اور تو اترا طبقاتی پیش کر دیا ہے جو اس کا تحقیقی جواب ہے۔ مراجعت فرما کر تسلی کریں۔ نقل حوالہ میں صحت ہے۔“

اس کے بعد ہم شیعہ کے اکابر علماء اور ان کی متہ تصانیف سے اس متغیرانہ قول کا جواب نقل کرتے ہیں تاکہ معلوم ہو سکے کہ شیعہ ملت کے زعماء اس قسم کے اقوال کے متعلق کیا فیصلہ فرما چکے ہیں۔

چنانچہ شیخ عبد اللہ ماتماتی نے تنقیح المقال کے آخر میں مذکور ابوالقاسم العلوی کا جواب مفصل لکھا ہے۔ اس کو بغور ملاحظہ فرمائیں۔

”ولیسید ابی القاسم العلوی الکوفی فی الاستغناء فی

بدع الثلاثة "كلام طويل" صوفي على ان تزينب التي كانت تحت ابي العاص بن الربيع ورقية التي كانت تحت عثمان ليستا بنتيه بل سبيبتاه ولم يأت الا بما شرعه برهانا.

حاصله عدم تعقل كون رسول الله قبل البعثة على دين الجاهلية بل كان في زمن الجاهلية على دين يرتضيه الله من غير دين الجاهلية وحينئذ فيكون محالاً ان يزوج ابنته من كافر من غير ضرورة دعت الى ذلك وهو مخالف لهم في دينهم عارف بمكرهم والحاد همر ثم اخذ في نقل ما يقضى بوجوه دينتين لاخت خديجة من اقها اسمها زينب ورقية وانهما اللتان كانتا تحت ابي العاص وعثمان وهذا لب كلامه تركنا نقله لظونه وهو ان اتعب نفسه الا انه لم يأت بما يغني عن تكلف النظر والثبوت وانه كبست العنكبوت اما ولا فلا انه يشبه الاجتهاد في قبال النصوص من الفريقين عن النبي وعن ائمتنا عليهم السلام واما ثانياً فلا تأوان كن نسلم ان رسول الله لم يكن في زمان الجاهلية على دين الجاهلية بل على دين يرتضيه الله تعالى ولكن رسول الله ليس مشرعاً بل من حكمه كان ينزل عليه كان يلتزم به تمام الالتزام ولم يكن يخترع من قبل نفسه حكماً والاحكام كانت تنزل منه ربيعاً وعند

تزويجہ مزیب وراقیۃ لہریکن الکفائۃ فی الایمان۔
 شرطاً شرعاً فزوج بنتیہ من الرجلین تزویجاً صحیحاً
 شرعاً فی ذلک الزمان ثم انزل اللہ تعالیٰ قوله ولا
 تنکحوا المشرکین حتی یؤمنوا فرق بین ابی العاص
 و بین زینب و ثوکانت الکفائۃ فی الاسلام شرطاً
 قبل ذلک لما انزل اللہ سبحانه الآیۃ فما ذکرہ لا
 وجہ لہ واما ما نقلنا لہ لاشبہۃ فی کون زینب و
 راقیۃ اللتین تحت ابی العاص و عثمان مسلمتین
 کما لاشبہۃ فی کون تزویجہما من رسول اللہ ﷺ و لہذا
 فلا یفرق الحال بین ان تک یا بنتیہ اور یبنتیہ
 بنتی اخت خدیجۃ من امہا اذ غیر ذلک لا شترک
 الجميع فیما جعلہ علۃً لانکار فما ذکرہ ساقط بلا
 شبہۃ۔^۱

ما تمنا فی کی بینیم طویل عبارت علماء کی نقل و اظہار کی خاطر نقل کر دی ہے اس
 عبارت مندرجہ بالا کا مفہوم یہ ہے کہ: —
 ”سید ابوالقاسم علوی کو فی نے اپنی کتاب الاستغاثۃ فی بداع الشلاۃ

۱۔ تنقیح المقال فی علم الرجال از مہر شیخ عبد اللہ امینی ص ۹۷۔
 بطور نجف اشرف۔

باب النکاح والراء الزای المعجمۃ من فصل النساء
 تحت زینب بنت رسول اللہ ﷺ و علیہ السلام۔

میں ایک طویل کلام چلا یا ہے اس میں اس نے اس بات پر اصرار کیا ہے کہ جو
زینب ابوالعاص بن ریح کے نکاح میں تھی اور جو رقیہ عثمان کے نکاح میں تھی
یہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی رزکیاں نہیں تھیں بلکہ وہ دونوں آپ کی بیٹی تھیں۔
اپنے زعم میں ابوالعاص ہم جس کو برہان بنا کر لائے ہیں، اس کا علامہ
یہ ہے کہ :-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بعثت سے پہلے جاہلیت کے دین پر جو بنا
ایک غیر معقول بات ہے بلکہ آنجناب جاہلیت کے دور میں دین جاہلیت
کے خلاف ایسے دین پر تھے جس کو اللہ تعالیٰ پسند فرماتا ہے۔ اور اس وقت
آنجناب کا اپنی بیٹی کو کسی کافر کے نکاح میں بغیر ضرورت و اذیہ کے دینا
ایک امر محال ہے۔ دراصل ایک کہ آنجناب ان کے دین کے مخالف ہیں اور
ان کے مکروہ الحاد سے واقف ہیں۔

اس کے بعد ابوالعاص اس چیز کے نقل کے درپے ہوا ہے کہ جو چیز
ان دونوں لڑکیوں کو خدیجہ کی بہن کی بیٹیاں ثابت کرتی ہے۔ جن کے نام
زینب اور رقیہ ہیں۔ اور وہ دونوں ابوالعاص بن ریح اور عثمان کے نکاح
میں تھیں۔ مامٹغانی لکھتے ہیں کہ یہ اس کی کلام کا خلاصہ ہے۔ ہم نے کلام
کی لطافت کی بنا پر اس کے پورے کلام کو نقل نہیں کیا۔

ابوالعاص نے اگرچہ اپنی طرف سے پوری کوشش کی ہے مگر وہ تکلف سے
بچ کر کوئی اہم ثبوت نہیں لاسکا اس کے ثبوت کی حیثیت تاہم عکبروت
کی سی ہے۔ کیونکہ :-

۱۔ اولاً تو وہ نبی کریم اور ہمارے امہ کرام کی انصوح کے مقابل میں اپنے اجتہاد
کو پیش کرتا ہے۔

۲۔ ثانیاً یہ کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ نبی کریمؐ زبردستی میں دینِ جاہلیت پر نہیں تھے بلکہ اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ دین پر تھے اور کوئی نیا حکم نہیں دیتے تھے مگر جو حکم نازل ہوتا تھا اس کا پورا پورا التزام کرتے تھے۔ اور اپنی طرف سے کوئی حکم اختراع نہیں کرتے تھے۔ اس وقت احکام تدریجاً نازل ہو رہے تھے اور زینب ورقیہ کے نکاح کے وقت شریعت میں ایمان میں ہم مثل "ذو شرط" نہیں تھا پس آنجنابؐ نے دونوں شخصوں کو اپنی دونوں بیٹیاں اس دور میں اندرون سے شرع صحیح تر و صحیح کر دیں۔

پھر حبیب اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل فرمایا کہ "مشرک سب مکہ مکرمہ میں نہ ہوں ان کو نکاح نہ کرو" تو آنجنابؐ نے ابو العاص اور زینب میں تفریق کر دی۔ اگر (نکاح کے لئے) اسلام میں ہم مثل ہوں اس آیت کے نزول سے قبل شرط ہوتا تو اللہ تعالیٰ مذکور حکم نازل ہی نہ فرماتے۔

۳۔ ثانیاً۔ جس طرح زینب ورقیہ کو آنجنابؐ کے اذن اور اجازت سے نکاح کر دینے میں کوئی شبہ نہیں بالکل اسی طرح زینب ورقیہ کا سمان ہونے کی حالت میں ابو العاص اور عثمان کے نکاح میں ہونے میں بھی کوئی شبہ نہیں ہے۔

پس ابو العاصؓ نے جس چیز کو انکار کی علت قرار دیا ہے وہ ان سب احوال میں مشترک ہے چاہے زینب ورقیہ آنجنابؐ کی بیٹیاں ہوں یا لڑکیاں ہوں یا خدیجہ کی بہن کی بیٹیاں ہوں۔ ان سب حالات میں کچھ فرق نہیں۔

۴۔ مطلب یہ ہے کہ زوجین کے درمیان اگر اسلام شرط تھا اور اس وجہ سے رسول پاکؐ کی بیٹیاں زینب ورقیہ، ابو العاصؓ اور عثمان کے نکاح میں نہیں آسکتی تھیں تو یہی وجہ اس کے رد میں ہونے کی صورت میں یا خدیجہ کی بہن کی بیٹیاں ہونے کی صورت میں بھی

لازم آتی ہے۔)

پس ابوالقاسم نے جو دلیل ذکر کی ہے وہ بلاشبہ ساقط ہے۔

الخبر من ابوالقاسم مذکور کی دلیل کو ان کے شیخ عبداللہ امعانی نے خود رد کر دیا ہے اور اس کے پیش کردہ ثبوت کی کمزوری اور غامی کو شیخ نے نہایت واضح کر دیا ہے۔ اب مزید کسی نقد کی ہمیں ضرورت ہی نہیں رہی۔

لہذا اس کے بعد شیعہ اکابر کے بیانات ”صاحب الاستغاثہ“ ابوالقاسم العلوی الکوفی کے حق میں ہم پیش کرنا مناسب خیال کرتے ہیں تاکہ اس کی دینی و علمی حیثیت لوگوں کے سامنے آجائے اور اس کی تصانیف کا وزن عند الشیعہ معلوم ہو سکے اور اس بزرگ کا بے وزن ہونا نمایاں ہو سکے۔

ابوالقاسم العلوی الکوفی

شیعہ علماء کی نظروں میں

علی بن احمد ابوالقاسم الکوفی کے حق میں شیعہ کے اعظم علماء نے دیگر اوصاف کے علاوہ ذیل اوصاف بھی ذکر کئے ہیں ان پر نظر فرمادیں۔

- ۱۔ یہ شخص اہل کوفہ سے ہے اور اس کا دعویٰ تھا کہ میں آل ابی طالب میں سے ہوں۔
- ۲۔ اپنی عمر کے آخری حصہ میں اس نے اپنے مسلک میں نہایت غلو اختیار کر لیا اور

لہ ما معانی ص ۹۷ ج ۳ فصل النساء۔

تحت زینب بنت رسول

اس کا مذہب فاسد ہو گیا۔

- ۳۔ اس نے بہت سی تعانیف کیں جن میں سے اکثر فساد پر مبنی ہیں۔
- ۴۔ ابن الفضل بن علی کے فرمان کے بموجب وہ علوی ہونے کے دعویٰ میں کذاب تھا۔ اور فالی اور بدعتی تھا۔ اس کی بے شمار کتابیں ہیں جو قابل التفات نہیں۔
- ۵۔ اس نے نظریہ تخیس اختیار کر رکھا تھا "تخیس" کے معنی ان کے علماء نے یہ ذکر کیا ہے کہ: حضرت سلمان فارسیؓ، مقدادؓ، ابوذرؓ، عمارؓ اور عمر ابن ابی الصخرؓ، ان پانچ اشخاص کو اللہ تعالیٰ نے اپنے تمام عالم کے مصالح کو سونپ دیا ہے۔ یعنی تمام عالمی امور ان کے اختیار میں دے دیئے گئے ہیں، ان نظریات کے حامل لوگوں کو محنت کہا جاتا تھا۔ اور ابوالقاسم العلوی مذکور اس مسلک پر کاربند تھا۔
- ۶۔ ابوالقاسم مذکور کی وفات جمادی اولیٰ ۳۵۲ھ میں ہوئی اور موضع کرمی میں جو فساہ کے علاقہ میں شیراز کے قریب ہے دفن ہوا۔ ۱۷

۱۔ رجال نہاشی از شیخ ابوالعباس احمد بن علی ابن احمد بن العباس النجاشی متوفی ۳۵۲ھ ص ۱۵۸
۱۸۹

مطبوعہ بیہی (طبع قدیم ۱۳۱۷ھ)

۲۔ رجال تفرشی ص ۲۲۹ تحت علی بن احمد۔ طبع طهران۔

۳۔ جامع الرواة از محمد بن علی الادریلی ص ۵۵۳ جلد اول

(تصنیف سن۱۱۷۰) تحت علی ابن احمد

۴۔ منتہی المقال فی علم الرجال از محمد بن اسماعیل ابوالعلی ص ۲۴۵ ، ۲۴۶

تحت علی ابن احمد ابوالقاسم کوئی (طبع قدیم ایران)

۵۔ تنقیح المقال فی احوال الرجال از شیخ عبد اللہ متوفی ۲۶۵ھ جلد ۲

تحت من ابواب العین (علی ابن احمد کوئی)

مختصر یہ ہے کہ مسطور بالا میں پہلے ہم نے بعض شیعہ دوستوں کے متفقہ ذرا اقوال کو ذکر کیا ہے اس کے بعد ان کے اظہار برائے کی آرا کے ذریعے ان پر نقد و کلام پیش کیا ہے اور اس کے بعد ناظرین پر شیعہ کے نزدیک اہل اتمام کی دینی و علمی حیثیت واضح کر دی ہے۔ امید ہے اب ان حضرات کے لئے اطمینان کا سامان ہو سکے گا اور ان متغیر ذرا اقوال کرنے والے دوستوں کی پوزیشن متعین ہو سکے گی اور ہماری طرف سے کسی تبصرہ کی حاجت ہی نہ رہے گی۔ اہل نعم و انصاف کے لئے فیصلہ پر پہنچنے کی خاطر کوئی وقت نہ ہوگی یاد رہے کہ :-

” اس دور کے شیعہ ذاکرین نے جو ایک صاحبزادی ہونے کا مسئلہ اٹھایا ہے ان کے استدلال کا اصل مندرجہ ذیل ہی محور ہی صاحب الاستغاثہ بزرگ ہے جس کے عقائد و اعمال و تصانیف کی تشریح ناظرین نے شیعہ کا برکی زبانی سماعت فرمائی ہے اس مسئلہ کا اس پس منظر معلوم ہو جائے کہ بعد اب کوئی با شمول عقائد آدمی فریب نہیں کھائی۔ کمال اس پر پر گیندہ سے قضا نہیں ہوگا۔

ان معروضات کے بعد ہر ایک صاحبزادی کے سوانح حیات الگ الگ پیشہ خدمت کے جانے ہیں۔ بہرہ بہت پہلے بڑی صاحبزادی حضرت سیدہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حالات زندگی تحریر ہیں۔ پھر بالترتیب ہر سہ صاحبزادیوں کے احوال درج ہوں گے۔
(انشاء اللہ تعالیٰ)

سوانح حضرت سیدہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا

بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سردار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی چاروں صاحبزادیوں میں سب سے بڑی صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا ہیں اور ان کی والدہ عمرہ کا نام حضرت خدیجہ الکبریٰ بنت خویلد بنی اسد ہے۔ (رضی اللہ عنہا)

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کی تزویج قبل از

ولادت باسعادت

اسلام کے دستور کے مطابق ہوئی تھی اور بعض تذکرہ نویسوں کے قول کے مطابق اس برکت نکاح کے پانچ برس کے بعد حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی ولادت باسعادت ہوئی اور سردار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک اس وقت تیس برس کے قریب تھی۔ ظہور اسلام کے وقت حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی عمر قریباً دس سال کو پہنچ چکی تھی۔ اعلان نبوت کے بعد سب سے پہلے حضرت خدیجہ الکبریٰ مشرف باسلام ہوئی تھیں اور ان کے ساتھ ساتھ آنجناب کی اولاد بھی اسلام میں داخل ہوئی۔ اولاد کے رجحانات اور دنیا دہانہ پر فطری طور پر مال زیادہ اثر انداز ہوتی ہے سوانح سب صاحبزادیوں کا ابتدا سے ہی اسلام سے مشرف ہونا از خود واضح ہے اور اصول فقہ کے مطابق ہے۔

علماء فرماتے ہیں کہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے اسلام کے دور کو پایا اور

اسلام لائیں اور پھر حبیب ہجرت کا دور آیا تو انہوں نے ہجرت بھی کی ہجرت کا واقعہ اپنی جگہ پر آئے گا بڑی اولاد سے جو فطری سوانست ہوتی ہے وہ کسی سے چھپی نہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اس بڑی صاحبزادی کے ساتھ خصوصی محبت فرمایا کرتے تھے یہ چیز ابن عبد البر نے بھی ذکر کی ہے اور محب الطبری کی کتاب ذخائر العقبیٰ میں بھی ہے اور الشیخ حسین و یار البکری "تاریخ الخمیس" میں بھی اسی طرح لکھتے ہیں۔

..... عیین اللہ بن محمد بن سلیمان الہاشمی

یقول ولدت زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ و

سلم فی سنۃ ثلاثین من مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم

وادیکت الاسلام واسلمت وھا جورت و حکات

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلمو محباً فیہا۔" ۱

۱۔ (۱) ذخائر العقبیٰ ص ۱۵۷۔ از المحب الطبری۔

تحت الفصل الرابع فی ذکر زینب، ابنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۲) الاستیعاب لابن عبد البر ص ۲۱۳ تحت بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

۲۔ تاریخ الخمیس للشیخ الحدیث البکری ص ۲۴۲

تحت ذکر زینب رضی اللہ عنہا۔

نکاح زینب کے متعلق روایت

بعض روایات میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے وہ فرماتی ہیں کہ ابوالعاص بن ریح (بن عبد العزیٰ بن عبد الشمس بن عبد مناف) مکہ شریف میں ان لوگوں میں شمار ہوتے تھے جو صاحب مال تھے اور صاحب تجارت تھے (اور کردار کے اعتبار سے) صاحب امانت تھے حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا نے رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم سے گزارش کی کہ زینب رضی اللہ عنہا کا نکاح ابوالعاص سے کر دیا جائے اور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی کسی معاملہ میں مخالفت نہیں فرمایا کرتے تھے کہ ان کی رائے کو تسلیم کر لیتے تھے سو اس تجویز پر حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا نکاح ابوالعاص کے ساتھ کر دیا گیا (اس روایت کے اعتبار سے یہ واقعہ نزول وحی سے پہلے پیش آیا) جب اللہ تعالیٰ نے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کو اعلان نبوت کا حکم دیا تو آنجناب خدیجہ رضی اللہ عنہا ایمان لائیں اور آپ کی صاحبزادیاں بھی ساتھ ہی ایمان لائیں۔

..... عن عائشة رضي الله عنها قالت كان ابوالعاص

ملہ (۱) ابوالعاص کا پورا نام بعض نے لفظ ذکر کیا ہے اور بعض نے معصوم وغیرہ لکھا ہے اور سلسلہ نسب اس طرح ہے ابوالعاص بن ریح بن عبد العزیٰ بن عبد الشمس بن عبد مناف یمنی ابوالعاص کا نسب چہارم پشت میں رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مل جاتا ہے۔

ابوالعاص کی وفات کے متعلق علی رضی اللہ عنہ لکھا ہے کہ خلافت مدینہ اکبر رضی اللہ عنہ (بانی مجھ صغیر)

بن ربيع من رجال مكة المعدودين مالا وتجارة و
أمانة تغالت خديجة لرسول الله صلى الله عليه وسلم

(عاشیہ منور گزشتہ) میں ذوالحجہ ۱۲۸۵ھ میں ہوئی اور بعض علماء نے کہا ہے کہ ابوالعاس یوم الایام میں
شہید ہوئے تھے۔

(۲) ابوالعاس حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے غواہ زادے ہیں یعنی ان کی والدہ کا نام ہالہ بنت خزیلہ
بنی اسد ہے جو حضرت خدیجہ کی حقیقی بہن ہیں اور خدیجہ ابوالعاس کی خالہ ہیں۔

(۳) ابوالعاس صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے خالہ زاد بھائی ہیں اور نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
کے بڑے باؤ فادوہ اور داماد ہیں چنانچہ (ان کی وفات کے متعلق انشاء اللہ آگے ذکر آئے گا)۔

(۴) حضرت زینب رضی اللہ عنہا اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا جو کہ آپس میں حقیقی بہنیں ہیں اسس
بناریہ حضرت علی المرتضیٰ اور ابوالعاس آپس میں ہم زلف ٹھہرے اور اس باعزت رشتہ داری
میں باہم منسلک ہوئے۔

(۵) ابوالعاس بن ربيع جس طرح نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے داماد ہیں اسی طرح حضرت
علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ابوالعاس بن ربيع کے داماد ہیں (کتاب الحجر ص ۹۹)۔

(۶) حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا نے اپنے انتقال سے قبل حضرت علیؑ کو وصیت فرمائی تھی کہ
میرے بعد اگر آپ نکاح کریں تو میری خواہر زادی یعنی امامہ بنت ابی العاس کو نکاح میں لانا چنانچہ
حضرت علی المرتضیٰؑ نے اس وصیت کے مطابق عمل کیا اور امامہ بنت ابی العاس کو نکاح میں
لائے اس کا مزید تذکرہ حسب موقع انشاء اللہ آئے گا۔

(۷) حضرت ابوالعاس بن ربيع حضرت علی المرتضیٰؑ کے خسر ہیں اور حضرت زینبؑ اس رشتہ
کے بعد حضرت علیؑ کے لئے خوش دامن بنیں۔ یہ رشتہ داری کے تعلقات ان حضرات کے
درمیان وقتی نہیں دائمی تھے۔
(بقیہ عاشیہ آگے منور ہے)

زوجه و كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا
يخالقها وذاك قبل ان ينزل عليه الوحي فزوجه
نزيب فلما اكرم الله نبيته صلى الله عليه وسلم نبوته
امنت حديجة وبناته ۛ ۛ

(حاشیہ گذشتہ) ناظرین کرام کو معلوم ہونا چاہیے کہ ہم نے حضرت زینب اور حضرت
ابوالعاص دونوں کا اجمالی تذکرہ رحمتاً و بینہ سے حضرت مدنی کے ص ۱۶۱ پر پہلے ہی
کر دیا تھا اور یہاں پھر سوانح زینب کے سلسلہ میں جوڑا ہے۔

(۸) حضرت ابراہیمؑ حبیب ہالہ بنت خویلدہ کے فرزند ٹھہرے اور ان کے ساتھ حضرت
زینب کا نکاح ہوا تو معلوم ہوا کہ حضرت زینب کے بنت ہالہ ہونے کی روایت سراسر
غلط ہے کیونکہ اس صورت میں یہ بہن بھائی کا نکاح ہو گا جس کی اجازت کسی دین و مذہب
میں نہیں ہے۔

(حاشیہ صفحہ ۱۵۴)

۱) ذخائر العقبی ص ۱۵۴ از المحب الطبری

تحت ذکر تزویج عمار بنی النضر و زینب بنت رسول اللہ

(۲) البیہ ایاہ لابن کثیر ص ۱۲ طبع اول فصل فی وصول خبر سائب اہل بدر

(۳) سیرت ابن ہشام صفحہ نمبر ۶۵۱-۶۵۲ جلد اول

تحت سبب نزول ابی العاص من زینب

ابتدائی دوز نبوت میں

صاحبزادی زینبؓ کی خدمات

سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے قوم کو جب دعوتِ دین دینا شروع کی اور قوم قریش کو اسلام کی طرف بلایا تو وہ لوگ سخت برہم ہوئے، اسلام کی دعوتِ زمان سے سنتے کے لیے وہ ہرگز آمادہ نہیں تھے اور آنجنابؐ کی ایذا رسانی میں پیش پیش تھے۔ چنانچہ اس دور کا ایک واقعہ حدیثِ شریف کی کتابوں میں منقول ہے جس سے حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمات نمایاں ہوتی ہیں۔

علامہ البیہقی نے طبرانی کے حوالہ سے الحارث بن الحارث کی زبانی نقل کیا ہے کہ وہ اپنے باپ حارث کے ساتھ ایک دفعہ مکہ شریف میں پہنچا۔ لوگ ایک شخص کے گرد جمع تھے جس کو وہ ”صاہی“ (نہادین اختیار کرنے والا) کہتے تھے۔ یہ صاحبِ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم تھے جو لوگوں کو توحید اور ایمان باللہ کی دعوت دے رہے تھے لیکن لوگ آنجنابؐ کی بات کو رد کر رہے تھے اور آپ کو ایذا دینے کے درپے تھے۔ یہ سلسلہ دوپہر تک جاری رہا حتیٰ کہ لوگ آپ سے جھگڑنے لگے اس وقت ایک نو عمر خاتون آئیں جو پریشانی میں، روپڑ پیچھے ڈالے ہوئے تھیں۔ پانی کا بڑا پیالہ اور ایک رومال اٹھائے ہوئے تھیں یہ چیزیں اس نے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیں تو آپ نے پانی نوش فرمایا اور ہاتھ منہ صاف کیا۔ پھر آنجنابؐ نے نظر اٹھا کر ارشاد فرمایا ”عجب! روپڑ کو سینے پر ڈال لو اور ان حالات میں اپنے والد پر بلاکت کا کوئی خوف نہ کرنا“ (اللہ تعالیٰ حافظ و ناصر ہیں)

ہم نے کہا کہ یہ کون خاتون ہیں؟ تو لوگوں نے جواب دیا کہ یہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت زینبؓ ہیں۔

اس مقام میں واقعہ ہذا کے متعلق حدیث شریف میں متعدد روایات منقول ہیں ان میں سے ایک درست روایت کی اصل عبارت ذیل میں پیش کی جاتی ہے تاکہ اہل علم تسلی کر سکیں۔

عن الحادث بن الحادث قال قلت لأبي ما هذه الجماعة
قال هؤلاء القوم الذين اجتمعوا على صالبي لمسوق قال فنزلنا
فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم عودا الناس إلى
توحيد الله عز وجل والإيمان وهو ميّردون عليه
ويؤذونهُ حتى انقصف النهار والصراع الناس عنده
أقبلت امرأة قد بدت نحرها تحمل قدحاً ومنذيراً
فتنادى له منها فخرى وتوختاً فودع رأسه فقال يا بليلة
خمرى عليك نحرى ولا تخافين على ابنيك قلنا من هذه؟
قالوا هذه زينب بنته “ رواه الطبرانی ورجال ثقاة

[مجمع الزوائد للبيهقي ج ۲۱ ص ۱۸۵ کتاب المغازی والسير
باب تبليغ النبي صلى الله عليه وسلم ما رسل به وصبره على ذلك]

واقعہ ہذا سے درج ذیل چیزیں مستفاد ہو رہی ہیں:

○ دین و اسلام کی ابتدائی مشکلات میں صاحبزادی حضرت زینبؓ اپنے والد شریف کی معاونت میں بہترین مصروف رہتی تھیں اور اپنی استقامت کے مطابق مقدمہ ہر خدمات سرانجام دیتی تھیں۔ اس دور میں پیغمبر اسلامؐ کے ساتھ ادنیٰ تعاون بھی کوئی مسلم کام نہ تھا، بلکہ اپنی جان کو خطرات میں ڈالنا تھا۔

اور ان جاں گداز مرحل میں ہلاکت نفس کے خطرات سے آنجنابؐ اپنی عزت و شوکت کو بڑی تسقوتوں کے ساتھ تسلی دلاتے تھے کہ ہمیں اس کا کوئی خوف و ہراس نہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمارا حافظ و ناصر ہے۔ دین کے دشمن لوگ ہمارا کچھ بگاڑ نہیں سکتے۔

یہ دور جس طرح خدا کے آخری رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسے دشوار تر اسی طرح ان کی اولاد شریف اور دخترانِ عزیز کے حق میں بھی دشمنانِ ترین تھا۔ نامساعد حالات میں بھی دینِ حق کی حمایت میں ان پر موعوداتِ طاہرات کا کوئی شان رہنا اور اسنام کے فروغ میں معاونت جاری رکھنا ان کے دینی معیار و کردار کا اعلیٰ نمونہ ہے جو تمام امت کی مسلم خواتین کے لیے قابلِ رشکِ مغل اور لائقِ تقلیدِ عمل ہے۔

باد رہے کہ اسی نوعیت کا ایک واقفہ حضرت فاطمہ الزہراءؑ کے متعلق بھی محدثین نے ذکر کیا ہے۔ جو آنحضرتؐ کے حالات میں انشاء اللہ تعالیٰ درج کیا جائے گا۔

واقعہ شعب ابی طالب میں جناب ابوالعاص کی مخلصانہ خدمات (شیعہ کی کتب سے)

سیرت نگار علامہ نے شعب ابی طالب کے واقعات کے تحت لکھا ہے کہ:
”ابوالعاص بن ربیع، جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد تھے، گھاٹی میں محصور
حضرات کے فقر و فاقہ کی تنگی کے موقعہ پر ان کی نصرت اور امداد کے لیے گندم اور
خرماں لے کر آئے ہوئے شتر لاتے تھے اور انہیں گھاٹی کے دروازے پر ایک آواز
دے کر چھوڑ دیتے تھے تاکہ وہ گھاٹی میں داخل ہو سکیں اور خود وہاں سے واپس
آجاتے تھے۔ اسی طرح محصور حضرات کی جناب ابوالعاص خیر خواہی کرتے
تھے اور خوراک پہنچانے کا انتظام کرتے تھے۔“

اسی بنا پر سرسبز درو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ ”ابوالعاص نے ہماری
دامادی کی بہترین رعایت کی ہے اور اس کا حق ادا کیا ہے۔“
اس واقعہ کو شیعہ کے متعدد علماء نے اپنی تصانیف میں ذکر کیا ہے۔ ذیل
میں علامہ اقبال کی تصنیف ”حیات القلوب“ سے اس واقعہ کی اصل عبارت پیش
کی جاتی ہے:

○ ”ابوالعاص بن ربیع کہ داماد رسول بود بر در شعب شتر سے آورد کہ
گندم و خرما بر آئنا بار کردہ بود و صد امیزد بر آن شتران کہ داخل مدہ میشدند
و بر سے گشتند۔ لہذا حضرت فرمود کہ ابوالعاص حق دامادی مارا نیکو رعایت

کرد۔“ (حیات القلوب، ص ۳۳) ندری بطور تذکرہ کشور کفایت تحت باب بیت و شمع در میان دخول شعب ابی طالب

○ اسی طرح شیخ عباس قمی نے اس واقعہ کو لغارت ذیل نقل کیا ہے:

”واثر کسانیکہ گاہے برائے آئنا خورونی مے فرستار ابوالعاص بن الربیع داماد پیغمبر صلعم و ہشام بن عمرو و حکیم بن حزام بن خویلدہ برادرزادہ خدیجہ بود

و نقل شدہ کہ ابوالعاص شتران از گندم و خرما حمل دادہ بشعبہ سے بردور ہائے کرد۔ و ازینجا است کہ حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ فرمودہ کہ ابوالعاص حق دامادنی ما بگذاشت۔“

(منتہی الآمل از شیخ عباس القمی ص ۳۹ طبع تہران تحت احوال شعبہ ابی طالب)

یعنی شیخ عباس قمی نے حوالہ مذکورہ بالا میں مزید یہ بات واضح کر دی کہ شعبہ ابی طالب میں محصور حضرات کے لئے خوراک پہنچانے کا انتظام کرنے والوں میں ایک ابوالعاص بن ربیع بھی تھے جو داماد پیغمبر ہیں۔ دوسرے ہشام بن عمرو تھے اور تیسرے حکیم بن حزام بن خویلدہ تھے جو حضرت خدیجہ الکبریٰ کے برادرزادہ تھے۔

مختصر یہ کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر محصور حضرات بنی ہاشم کے حق میں ابوالعاص بن ربیع نے اس مشکل ترین دور میں خصوصی اعانت کی تھی اور حق قرابت واری کو بطریق احسن سرانجام دیا تھا۔ یہ چیز ابوالعاص کے اخلاص اور اعلیٰ کردار کی دلیل ہے اور مواساتہ جذبہ غم خواری کا اعلیٰ نمونہ ہے۔ اس واقعہ کو حضرت ابوالعاص کے خصوصی کارناموں میں شمار کیا جاتا ہے۔

اسی مضمون کو شیخ کے مشہور عالم ملا باقر مجلسی نے اپنی تصنیف ”مرآۃ العقول شرح اصول صفحہ ۸۳ جلد خامش میں تحت باب مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم (طبع تہران) درج کیا ہے۔

شعب الی طالب میں حکیم بن حزام کا تعاون

اس مضمون کو ابھی کثیر نے البدایہ والنہایہ کے صفحہ ۶۸ جلد ثامن تحت حکیم بن حزام ۵۴۳ھ (طبع مصر) بعبارت ذیل نقل کیا ہے :-

کان خلیفہ (بن حزام) یقبل بالعیق یتقدم من الشام فیشتویہا بکما السہا
ثوید حب جہا فیضویب اذ بارہا حتی یلج الشعب یحمل الطعام و
اکسوة نکومة لرمولہ علی اللہ علیہ وسلم ولعمتہ خدیجة بنت خویلد

قوم کی طرف سے طلاق دلانے کا منصوبہ

اور ابوالعاص کا صاف انکار

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی زندگی میں بڑے اتلا اور آزمائش کا دور گزارا ہے سب اہل مکہ اور مضافات کے قبائل سب اسلامی تعلیم کے خلاف تھے توحید اور رسالت کے مسائل سننے اور سمجھنے کے لئے یہ معاشرہ ہرگز تیار نہ تھا اور اپنے پر اسے جو اسلام میں داخل نہیں ہوئے تھے مسلمانوں سے سب انتہائی بغض رکھتے تھے اسلام اور اہل اسلام کے ساتھ عداوت انتہا تک پہنچی ہوئی تھی اس انتہائی مشکل ترین دور میں جہاں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلامی تعلیم کی مساعی جاری رکھیں اور ترویج دین کی کوشش فرماتے رہے وہاں آپ ماضی کے مسائل کو بھی نہایت خوش اسلوبی سے سرانجام دیتے رہے۔

آنجناب نے عرب کے عام دستور کے مطابق اپنی صاحبزادیوں کے نکاح اپنی قوم اور قبیلہ میں کر دیئے تھے اہل مکہ کی اسلام سے ساتھ مخالفت

انہوں نے ہر معاملے میں تسکلات کھڑے کرنے کا نصب العین بنالیا۔ حتیٰ کہ ادوانی مسائل میں بھی انہوں نے مخالفت کی راہ اختیار کی اور حضرت کی صاحبزادیوں کے نکاح جن لوگوں سے ہو چکے تھے ان کے نکاح ختم کرولنے اور باقی دلولنے کا حکم کر دیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے بڑی صاحبزادی حضرت زینبؓ کا نکاح ابوالعاص بن ربیع سے ہو چکا تھا۔ زعماء قوم قریش نے ابوالعاص کو اس سلسلہ میں باکر مجبور کیا کہ آپ زینبؓ بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو طلاق دے دیں اور قبیلہ قریش میں سے جس عورت کے ساتھ تم نکاح کرنا چاہیں ہم وہ عورت پیش کر سکتے ہیں۔ ابوالعاص نے جواب دیا کہ میں اپنی بیوی زینبؓ کو طلاق دے کر اپنے سے جدا نہیں کر سکتا اور اس کے عوض میں قریش کی کسی عورت کو پسند نہیں کرتا اور نہ ہی کوئی قریش کی کوئی عورت اس کے عوض میں مجھے مطلوب ہے۔

..... فلما نادى قریشاً بامر الله تعالى اقرب العاص

بن ربیع فقلوا فاما ق صاحبك ونحن نكزن وحيلك

باقی امرایہ شئت من قریش فقال لا والله لا افارق

صاحبتي وما يسرني ان بافراق افضل امراً

من قریش مله

ملہ (۱) ذخائر العقبی ص ۱۵

تحت ذکر نزوحی زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۲) السید لا بن کثیر ص ۳۵

فصل فی رسول تہ مصائب اہل بدو

(۳) تاریخ الخلفاء للذیاری المکرمی ص ۴۵

تحت (ذکر زینب)

ابوالعاص کا قربتداری میں کامل اخلاص اور آنجناب کی طرف سے انکی قدردانی

ابوالعاص بن ریح نے اس موقع پر اپنی ثابت قدمی کا پورا مظاہرہ کیا اور قریش نے بھی نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس رشتے کو ختم کرانے کے لئے پوری قوت صرف کی ابوالعاص قابلِ سہمبار کبار ہیں کہ وہ ابھی تک اسلام نہیں لائے تھے اور انہی قوم قریش کے مسلک پر تھے اس کے باوجود حبیب قوم نے مسندِ طاہرہ اور تعزیتی بین الزوہین پر زور دیا تو آپ نے رسالتِ مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رشتہ داری کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے یہ جواب دیا۔

..... قَالَ لَا وَاللَّهِ اَذُنْ لَا اَفَارِقُ صَاحِبَتِي ۝

”یعنی اللہ کی قسم میں اپنی بیوی (حضرت زینبؓ) سے ہرگز منہا نہیں ہو سکتا“

ابوالعاص کا یہ استقلال بہت قابلِ قدر ہے اور رسالتِ مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی ابوالعاص نے نہایت قدردانی کی ہے اور آنجناب کے ساتھ برادرانہ قربتداری کو مجلس کے ساتھ قائم رکھا ہے۔

اور سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس سلسلہ میں اس کی شکر گزاری اور قدردانی کو عمدہ الفاظ کے ساتھ سراہا ہے اور اس سلسلہ میں ابوالعاص کے حق میں

شاعر نے بیان فرمائی آنجناب سے یہ فرمودات اسی موقع پر صادر ہوئے تھے جب قریش نے حضرت زینبؓ کی طلاق طلب کی تھی اور ابوالعاص نے ان کو طلاق دینے اور اپنے سے جدا کر دینے سے انکار کر دیا تھا۔ علمائے سیرۃ نگار اس موقع پر ابوالعاص کے حق میں لکھتے ہیں کہ :-

وَكُنَّ ابْنُ الْعَاصِ بْنِ رَيْحٍ مَوَاحِيَا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَصْأَفِيًّا لَهُ وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ نَكَحَ مَصْأَهْرَةَ وَثَنِي خَيْرِ عَيْنِ ابْنِ أَبِي يَطْلُقَ نَزِيْنَبَ لَهَا سَأَلَتْهُ قُرَيْشٌ ذَلِكَ ۚ

۱) ذخائر العقبین صفحہ

تحت ذکر سیدہ زینبؓ رضی اللہ عنہا

(۲) المبدأیہ : الذہایہ لابن کثیر ص ۳۱۱ ۳۱۲

تحت فصل من خبر مصائب ابی بدر

مکی زندگی کا آزمائشی دور

اہل مکہ کی طرف سے جب مسلمانوں کے حق میں عداوت شدت اختیار کر گئی تو ائمہ ثلاثہ کے حکم سے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اذن سے مسلمان مدینہ شریف کی طرف ہجرت کرنے لگے۔ اور حسب اتفاقات یہ ہجرت جاری رہی پھر بفرمان الہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ہجرت فرمائی۔

ہجرت کے بعد اسلام کا ایک دوسرا دور شروع ہوتا ہے۔ مدینہ شریف پہنچ کر مالک کریم کی طرف سے کفار کے ساتھ قتال کرنے کی اجازت مل گئی مدنی زندگی میں اسلام اور کفر میں بڑا مقابلہ رہا بڑی بڑی جنگیں لڑی گئیں ایک مشہور جنگ غزوہ بدر کے نام سے معروف ہے اس میں قریش مکہ اپنی پوری تیاری سے اہل اسلام کے مقابلہ کے لئے بدر میں پہنچے تھے اور ادھر اہل اسلام مدینہ شریف سے سربراہ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی قیادت میں تھے میدان جہاد پہنچے غزوہ ہند (بدر) کی تفصیلات عام اہل علم کو معلوم ہیں یہاں ان کے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں اس بلکہ صرف ایک واقعہ جو ابوالعاص اور حضرت زینب سے متعلق ہے وہ ذکر کیا جاتا ہے:

حضرت خدیجہ کے ہار کا واقعہ

جنگ بدر میں جب اہل اسلام کو فتح ہو گئی تو جنگی قاعدہ کے مطابق شکست خوردہ کفار کو اہل اسلام نے قید کر لیا اور قیدیوں کو حسب دستور مرکز اسلام (مدینہ) میں لایا گیا۔ مسلمانوں کی طرف سے یہ فیصلہ مہاجر لوگ بدر میں قید کر کے یہاں لائے گئے ہیں۔ ان سے

مقتول معاودہ لے کر انہیں رہا کیا جاتے۔ اس سلسلہ میں ابوالعاص ابن ربیع بھی مسلمانوں کے ہاتھوں قید ہو کر مدینہ میں آئے ہوئے تھے اور عباس بن عبدالمطلب عم نبوی بھی اس زمرہ میں قید ہو کر مدینہ شریف پہنچے ہوئے تھے۔

یاد رہے کہ جناب عباس بن عبدالمطلب و ابوالعاص وغیرہا ایسے حضرات تھے جو اپنی قوم کی مجبوری کی بنا پر کفار کے ساتھ آگئے تھے لیکن انہوں نے اہل اسلام میں سے کسی کو قتل نہیں کیا تھا تاہم ان کا شمار زمرہ مخالفین میں ہی تھا۔ پھر اہل مکہ نے اپنے اپنے قیدیوں کو خلاص اور واکزار کرانے کے لئے فدیے اور معاوضے بھی مدینہ طیبہ ارسال کئے تھے۔ اس ضمن میں ابوالعاص کی رہائی کے لئے حضرت زینبؓ نے اپنا وہ ہار و جان کو ان کے معاویہؓ کی طرف سے عطا کر دیا تھا، ابوالعاص کے فدیہ کے طور پر ارسال کیا۔

مدینہ شریف میں یہ فدیے اور معاوضے رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں پیش کئے گئے اور ابوالعاص کا معاودہ حضرت زینبؓ کی طرف سے ہار کی شکل میں پیش ہوا اور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر نظر فرمائی تو آنجناب پر ر بلا اختیار رقت کی کیفیت طاری ہو گئی۔ اور اس کو دیکھ کر حضرت خدیجہؓ کے دور کی یاد تازہ ہو گئی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس کیفیت کے اثر میں تمام اہل نبیست متاثر ہوئے آنجناب نے اس وقت صحابیہ کرام کو ارشاد فرمایا اگر تم ابوالعاص کو رہا کر دو اور زینبؓ کے اس ہار کو جو ان کے عوض میں انہوں نے ارسال کیا ہے واپس کر دو تو تم ایسا کر سکتے ہو اس وقت صحابیہ نے عرض کیا یا رسول اللہ جناب کا ارشاد درست ہے ہم ابوالعاص کو بلا عوض خلاص کرتے ہیں اور زینبؓ کے ہار کو واپس کرتے ہیں۔ اس موقع پر سردار دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوالعاص سے عہد لیا اور وعدہ لیا تھا کہ جب آپ مکہ میں واپس پہنچیں تو حضرت زینبؓ کو ہمارے ہاں پہنچنے کی اجازت دے دیں۔ ابوالعاص نے یہ عہد کر لیا چنانچہ ابوالعاص کو بلا معاوضہ رہا کر دیا گیا اور حضرت خدیجہؓ والے ہار کو بھی حضرت زینبؓ کی طرف واپس بھیج دیا گیا یہ واقعہ متعدد کبار محدثین اور

مشہور اہل سیرت و تاریخ نے اپنے اپنے انداز میں ذکر کیا ہے یہاں صرف چند حوالہ جات نقل کئے جاتے ہیں پہلے سنی علماء کے حوالہ جات درج ہیں پھر سنی شیعہ علماء کی عبارت بطور تائید کے نقل کر دی ہے۔

عن عائشة قالت لما بعثت هذه مكة في فداء أسراهم بعثت زينب في فداء أبي العاص
بمأل وبعثت فيه بقلادة كانت خديجة أدخلتها بها
علي ابن العاص حين بناعيمها فلما رآها رسول الله صلى الله
عليه وسلم رقى لها رقة شديدة وقال من سأيتهم
ان تطلقوا لها أسيرها وتردوا عندها الذي لها فافعلوا
قالوا نعم يا رسول الله فاطلقوه ورددوا عليها الذي
لها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أخذ
عليه ادوعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخطي
زينب انية - ٤

ط (۱) دلائل النبوة للبيهقي ص ۲۲۳ ج ۲

تمت باب ماجاء في زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم۔

(۲) مسند احمد بن حنبل ص ۲۲ ج ۱ (مسارم) تمت مشقات عائشة

(۳) ابوداؤد شریف ص ۳۲ ج ۲ مع تنبيه دہلی - باب في فداء الأسير بالمال

(۴) مشکوٰۃ شریف ص ۲۲ عن عائشة

باب كم لا سر الغنم الثاني حوار احموي داؤد

(۵) انبئ انية وانبئ ايد لابن كثير ص ۲ ج ۲

نقل في رسول خير مصائب اہل بدر

اور شیعہ علی رکھتے ہیں کہ :-

ابو العاص در جنگ بدر اسیر شد و زینب قزو کہ حضرت خدیجہ بآباد دادہ جو بنزد حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرستاد و زینب فدائے شوہر خود چون حضرت نظرش بر قلاوہ افتاد خدیجہ را یاد نمود و رقت کرد و از صحابہ طلب نمود کہ فدائے او را بخشند و ابو العاص را بے فدا ریا کنند۔ صحابہ چہیں کردند۔ حضرت از ابو العاص شرط گرفت کہ چہوں بگو برگرد و زینب را بخدمت آنحضرت فرستد۔ او شرط خود وفا نمود و زینب را فرستاد و بعد از ان خود مدینہ آمد و مسلمان شد۔

ترجمہ : ابو العاص غزوہ بدر میں قید ہوئے تو حضرت زینب نے اپنے شوہر ابو العاص کے قیدی میں اپنے والد ماجد رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں وہ بار بھیجا جو انہیں ان کی و مدد نہایت خدیجہ نے عطا فرمایا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بار دیکھا تو خدیجہ کی یاد تازہ ہو گئی اور جسم طہ پر رقت کی کیفیت ظاہر ہوئی آپ نے صحابہ سے خواہش ظاہر کی کہ وہ ابو العاص کو بغیر فدیہ کے رہا کر دیں چنانچہ صحابہ نے ایسے ہی کیا۔ آپ نے ابو العاص سے عہد لیا کہ وہ مکہ نہ کرے۔ زینب کو آپ سے کہ پاس مدینہ منورہ میں بھیج دیں گے۔ ابو العاص نے اس شرط کو پورا کیا۔ مکہ جا کر زینب کو بھیج دیا بعد میں خود بھی مدینہ پہنچ کر مسلمان ہو گئے۔

لے حواشی منہدی الآمال بلع طہران ص ۱۱۱ فصل ہشتم

از شیخ عباس اتقی

در حبیان احوال اولاد اجداد آنحضرت است

اب یہ صورت پیش آئی کہ ابوالعاص کو مذکورہ وعدہ لینے کے بعد رہا کر دیا گیا۔ اور ساتھ ہی حضرت زینبؓ کے ہار کو واپس کر دیا گیا۔

پندرہ ایام کے بعد حضرت زینبؓ کو لاتے کے لئے سردار و دو عالم نے زید بن عاصؓ اور ایک انصاری کو روانہ فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ فلاں وادی کے فلاں مقام میں جا کر انتظار کرنا بعض محدثین کہتے ہیں کہ اس وادی کا نام یا حجاج تھا، ان کو فرمان تھا کہ اس وادی کے پاس زینبؓ پہنچیں گی تم ان کے ساتھ ہو لینا اور یہاں مدینہ میں لا کر ہمارے ہاں پہنچا دینا۔

وَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبَ بْنَ حَارِثَةَ
رَاجِلًا مِّنْ أَنْصَارِ فَعَالٍ كَوْنًا بِبَطْنِ يَأْجُجَ حَتَّى تَمُوتَ وَبَعْدَهَا
زَيْنَبُ فَتَصْحَبِيَهَا حَتَّى تَأْتِيَ بِهَا۔ ۱۷

مقام غور

بیٹی سوتیلی ہو تو اس سے رشتہ اور میکہ واری کا تعلق بیوی (اس کی ماں) کی زندگی تک ہوتا ہے مذکورہ واقعہ اس دور کا ہے جب حضرت خدیجہ وفات پا چکی تھی اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم وطن بھی چھوڑ چکے تھے اب اس مال میں حضرت زینبؓ کی واپسی اور مدینہ میں ان کی طلب ماں کی مائتسکے دربار باپ کا جذبہ شفقت پدری ہے اگر زینبؓ حضرت خدیجہ کے پہلے خاوند کی بیٹی ہوتیں تو حضورؐ انہیں ان بدسلوکیوں میں ہرگز مدینہ میں طلب نہ فرماتے۔

۱۷ (۱) ابوداؤد شریف ج ۲ ص ۲۷۱ تحت فی ذار الاسیر مال

(۲) طبقات ابن سعد ص ۲۸۷ تحت ذکر زینب۔

حضرت زینبؓ کی ہجرت کا واقعہ اور بہار بن اسود کی ایذا رسانی

ابو العاص بن ریت رہا جو کہ حبیب مکہ پہنچ گئے حضرت زینبؓ کو تمام احوال ذکر کئے اس وقت ابو العاص نے حضرت زینبؓ کو باطلیب خاطر کہہ دیا کہ میری طرف سے ایازت ہے آپ بخوشی اپنے والد شریف کے پاس جاسکتی ہیں۔ حضرت زینبؓ سفر ہجرت کی تیاری میں لگ گئیں۔ جب تیاری سے فارغ ہوئیں اور وعدہ سکے انہیں بھی آگے تو ابو العاص نے اپنے بھائی کنان بن ریح کی نگرانی میں ان کو رخصت کیا۔ حضرت زینبؓ اونٹ پر سوار ہوئیں اور کنان نے اپنی قوس اور ترکش وغیرہ کو بھی ساتھ لیا۔ کنان آگے آگے ساتھ چل رہا تھا اور سواری کو کھینچے لے رہا تھا۔ حضرت زینبؓ سواری کے اوپر کچا و دیس فروکش تھیں اس دوران بھل مکہ کو اطلاع ہو گئی کہ زینبؓ ہجرت کئے جا رہی ہیں یہ خبر دن کا واقعہ تھا، جب قادیانی قادیانی کے پاس حضرت زینبؓ پہنچی ہیں تو مکہ والے پیچھے سے مسارنہ کے لئے آپہنچے۔ پہلے وہ شخص جو مسارنہ کرنے آیا اپنی آنکھوں کے لئے درپے ہوا بہار بن اسود تھا۔ اس نے نیزہ دگایا حضرت زینبؓ بوجھ اکبا وہاں تھیں اور امید سے تھیں۔ مؤرخین کہتے ہیں کہ حضرت زینبؓ کو سواری سے گرا دیا گیا۔ آپ چٹان پر گر گئیں سخت چوٹ آنے کی وجہ سے خون جاری ہو گیا اور بہت مجروح ہو گئیں۔ اس وقت کنان نے اپنا ترکش کھولی دیا اور معارنہ کرنے والوں پر تیر اندازی شروع کر دی۔ اور کہا جو بھی قریب آئے گا۔ اس کو تیروں سے پرودیا جائے گا۔ تب وہ کہیں معارنہ نہ فرم پڑے اور پہنچے گئے۔

وكان اذن من سبق اليها هبار بن الاسود بن المطالب
 بن اسد ابن العزلي الفهري فزوعها هبار بالرمح وهي
 في اليهودج وكانت حاملا فيماترعمون فطرحته
 برك حموها كنانة ونثر كنانة ثم قال والله لا يدنوا
 مني رجل الا وضعت فيه سهما فتكركر الناس عنه

سہ ہبار بن اسود کے متعلق ماخذ ابن حجر نے "الاصابة" میں لکھا ہے کہ ہبار
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور توحید و رسالت کا
 اقرار کیا اس کے بعد اس نے اپنے سابقہ جرائم اور معاصی کی بھی معذرت پیش
 کی۔ درپے جہانتوں کا اقرار کر کے معافی طلب کی۔
 جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔
 قد عفوت عنك وقد احسن اليك حيث هدانا الى الاسلام
 والاسلام يوجب ما قبله۔

(۱) الاصابة ص ۵۶۶ ج ۳ تحت ہبار بن اسود

یعنی میں نے تجھ کو معاف کر دیا تحقیق اللہ تعالیٰ نے تیرے ساتھ عمدہ معاملہ کیا ہے اس طور پر
 کہ اس نے تجھے اسلام کی ہدایت دی ہے اور اسلام سابقہ گناہوں کو معاف کر دیتا ہے۔
 (۱) البدایہ والنہایہ ص ۳۳ ج ۳

فصل فی قدم زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہاجرۃ من مکہ الی مدینہ

(۲) مجمع الزوائد للہیثمی ص ۲۴ ج ۹ باب ما جاء فی فضل زینب بنت رسول اللہ

(۳) نسب زینب ص ۲۱۹ تذکرہ بن ہبار بن اسود

(۴) المنتخب من ذیل المقال من تأریخ الصحابہ والنباۃ

از محمد بن جریر الطبری ص ۳۰ تحت حالات زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اس موقع پر سخت مقابلہ پیش آنے کی وجہ سے حضرت زینبؓ کو واپس ہونا پڑا اور کفار مکہ حضرت زینبؓ کے بر ملا سفر ہجرت کو گورا نہیں کر سکتے تھے۔ اس وجہ سے چند راتیں حضرت زینبؓ اس پیش قدمی سے خاموش ہو گئیں۔ جب اس واقعہ کا چرچا فرد ہو گیا تو حضرت زینبؓ رات کو اپنے دیور کے ساتھ مکہ سے باہر تشریف لے گئیں۔ اور زید بن حارثہؓ اپنے ساتھی سمیت جو اس کام کے لئے مستقل طور پر مدینہ منورہ سے آئے ہوئے تھے اور وہ ان کے منتظر تھے ان کے پاس پہنچا دیا گیا پس وہ دونوں حضرت زینبؓ کو لے کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو گئے اور امانت داروں نے آنجناب کی امانت کو بڑی عزت اور احترام کے ساتھ پہنچا دیا۔

فَ تَأْمَتْ لِيَا لِي حَتَّى إِذَا هَدَأْتُ الْأَصْوَاتَ خَرَجَ بِهَا لَيْلًا حَتَّى
اسْلَمَهَا إِلَى زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَصَاحِبِهِ فَقَدْ مَأْبَاهَا عَلَيَّ

یعنی حضرت زید بن حارثہ اور ان کے ساتھی صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو میکہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بخیریت پہنچ گئے اس مقام میں یہ چیز واضح کر دینا مناسب ہے کہ بنی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ابوالعاص کو بدر کے قیدیوں سے رہا فرمایا تھا اور خدیجہ کا بار بھی واپس کر دیا تھا تو اس وقت ابوالعاص سے وعدہ لیا تھا کہ جب آپ مکہ شریف پہنچیں تو میری نرہ کی زینبؓ کو ہمارے ہاں مدینہ طیبہ بھیج دینا۔ ابوالعاص نے آپ کی خدمت میں اس وعدہ کو پورا کرنے کا عہد کیا تھا۔

جب ابوالعاص مکہ شریف میں پہنچا تو اس شخص وعدہ کے مطابق دیاں جا کہ حضرت زینبؓ کو مدینہ روانہ کر دیا۔ اس بنا پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے۔

”إِنِّي أَنْكَحْتُ أَبَا الْعَاصِ بْنِ الرَّيِّحِ فَعَدْتُ شَتَّى (باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لہ (۱) البدایہ والنہایہ ص ۳۳۳ - ۳۳۴

فصل فی قدوم زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مہاجرۃ من مکہ الی المدینہ

در حاشیہ صفحہ گذشتہ (و صدقنی)

ابن شہاب کہ روایت میں اس طرح ہے کہ سو کہتا ہے۔

سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذکر مہر الہ من بنی

عبد الشمس فأثنی علیہ فی مہاجرۃ ایاہ فأحسن

قالی حدثنی و صدقنی و وعدنی فی قری فی لہ

منہرم عبارت یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ ابوالعاص ابن ربیعہ کو میں نے نکاح کر دیا اسکی میرے ساتھ گفتگو کی اور راست گئی۔

دوسری روایت کا مطلب یہ ہے کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی عبد الشمس کے ساتھ اپنے

رشتہ (دامادی) کا ذکر فرمایا دامادی کے حق میں اس کی ثنائے خیر فرمائی اور اس کے عہدہ

مسلک کی تحسین فرمائی نیز فرمایا کہ اسکی میرے ساتھ کلام کیا ہے اور سچ کہا ہے اور اسکی

میرے ساتھ وعدہ کیا اور اس کو ٹھیک طور پر پورا کر دکھایا۔ (باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر)

لہ (۱) بخاری شریف ص ۴۱ باب ما ذکر من دمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم

(۲) بخاری شریف ص ۵۲ کتاب النایب تحت اصہار النبی صلی اللہ علیہ وسلم

(۳) مسند احمد ص ۲۲۹ تحت روایات سعد بن حمزہ

صاحبزادی سیدہ حضرت زینبؓ کی یکم فضاہ

جس طرح مسلمان مردوں نے سفرِ ہجرت میں بڑی بڑی اذیتیں اٹھائیں اسی طرح اہل اسلام کی عورتیں نے بھی ہجرت کے واقعہ میں مختلف تکالیف برداشت کیں۔ عورت چونکہ صنفِ نازک ہے اور مردوں کی نسبت قہراً کمزور اور ضعیف واقع ہوئی ہے وہ معمولی تکلیف میں بھی نہایت پریشان اور خوفزدہ ہو جاتی ہے۔

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی سیدہ زینبؓ کے سفرِ ہجرت کے دردناک واقعات اور ذکر ہو چکے ہیں ان معصومہ نے یہ مصائب صرف دین کی خاطر برداشت کئے اور نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی ہونے کی وجہ سے ان کو یہ جان گواہی مشکلات کا سامنا کرنا پڑا ہجرت کرتے ہوئے انہیں راستے میں بھاکر دیکھا اور غیر معمولی تشدد کرنا صرف اس لئے تھا کہ آپ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی تھیں ورنہ ان معصومہ رضی اللہ عنہا کا کوئی قصور نہیں تھا نہ ہی وہ کسی جرم

(عاشیہ ص ۱۰۸)

مختصر یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ابو العباس کے داماد ہونے میں اس کی تعریف فرمایا کرتے تھے اور اس کے اہل بیت عہد کی تحسین فرماتے یہ ابو العباس کے بنی ہیں اس کے علی کردار کی بہت بڑی توثیق ہے اور اس کے داماد بننے کی تحسین ہے۔

سردار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانِ اطہر سے کسی کی توثیق اور تصدیق کا پایا جانا کوئی معمولی بات نہیں یہ ایک بہت بڑی فضیلت ہے اور اس کے عہد کردار کی ترجمانی کرتی ہے۔

البدایہ لابن کثیر ص ۳۵ تحت ابی العباس بن الریح سلمہ

کی ترغیب تھیں ان کی یاد اس وقت بنت خدیجہ کی حیثیت سے نہ تھی بنت رسول کی حیثیت سے ان سب مشکلات کا باعث تھی تاہم حضرت سیدہ زینبؓ پر تمام مشکل مراحل گزار کر اور مصائب برداشت کر کے جب دربار رسالت میں پہنچیں اور تمام واقعات گوش گزار کئے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیاری صاحبزادی کے بارے میں ارشاد فرمایا۔

ہی خیر بناتی اُصیبت فی اور بعض روایات کے اعتبار سے

ہی افضل بناتی اُصیبت فی ۱۰

یعنی میری بیٹیوں میں زینبؓ سب سے افضل ہے جو میری وہب سے

مصیبت زدہ ہوئیں اور انہیں ازیت دی گئی۔

آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے سفر ہجرت سے بعد کا ہے اور متعدد علما نے اس کو اپنی تصانیف میں نقل کیا ہے ہم نے بطور اختصار کے صرف دو مصنفین کا حوالہ دیا ہے اطمینان کے لئے استفادہ کافی ہے اس میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے صاحبزادی سیدہ زینب رضی اللہ عنہا کے حق میں ایک بڑی فضیلت کا اظہار فرمایا ہے۔

دین اسلام کے معاملہ میں ایمان اور یقین کے اعتبار سے حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا مقام بہت اونچا ہے جس کی خبر انہیں دربار نبوت سے بطور خوشخبری کے

نہ ۱۱ مجمع الزوائد للبیہقی ص ۲۱۳ ج ۹

باب ما جاء فی فضل زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۲) دلائل القیوۃ للبیہقی ص ۱۲ ج ۲

باب ما جاء فی زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

دی گئی۔

ناطسیرین کرام: ہاں کی خدمت میں یہ وضاحت ذکر کی جاتی ہے کہ یہ فضیلت جزئیہ
 زینب رضی اللہ عنہا کے لئے رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے ذکر کی گئی
 ہے یہ تحمل مصائب اور شہادت کے برواشت کرنے کے پیش نظر ہے اور حضرت سیدہ
 فاطمہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت غلطہ جزبان نبوت سے ثابت ہے وہ سیادت کے
 بارے میں ہے۔ بعض اوقات یوں بھی ہوتا ہے کہ باپ اپنی جگہ موجود ہے بیٹے سے
 افضل بھی ہے مگر بعض دوسرے وجوہ کے باعث بیٹا قوم کا سردار ہوتا ہے۔ (افضل ہونا
 اور بات بات ہے اور سردار ہونا اور بات ہے آپ کہن دونوں معنیوں کی شان اپنی جگہ پر مسلم ہے ان کا آپس
 میں تقابل پیدا کرنا مقصود نہیں۔ انزلوا للتاس علی قدر منازلہم قول مشہور ہے
 سو اس کے موافق معاملہ کرنا ہر پہلو سے درست ہے

نیز یہ توجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ سیدہ زینب رضی اللہ عنہا کے حق میں جو الفاظ فضیلت
 فرماتے گئے ہیں وہ جزوی فضیلت ہے جو آنحضرت کی دیرینہ رفاقت پر آپ کو
 حاصل رہی اور حضرت سیدہ فاطمہ کے حق میں جو الفاظ مردی ہیں وہ فضیلت علم کے
 اعتبار سے ہیں کہ یہی بیٹی آنحضرت کے بعد زندہ رہی اور آنحضرت نے اپنی اولاد میں
 سے اسی کو باقی چھوڑا لہذا اس معاملہ میں کوئی باہمی منافات نہیں۔ اس پر حضرت عائشہ
 کا سوانح کے تحت انشاء اللہ تعالیٰ مزید گفتگو ہوگی۔

تنبیہ :

اس مقام میں حضرت عروۃؓ اور حضرت زین العابدینؓ کے درمیان جو مکالمہ پایا جاتا ہے وہ بعض روایۃ کی طرف سے درج ہے اور ان کا اپنا بیان ہے قرین۔ یہ ہے کہ دورِ نبوت میں اور دورِ صحابہ کرامؓ میں انتفاص حق خاطر کا یہ مسئلہ پیدا نہیں ہوا تھا بلکہ ایک اہم دور گزر جانے کے بعد یہ مسئلہ پیدا کیا گیا اور اکابر کی طرف اس کی نسبت کر دی گئی۔ سرورِ روایت میں الفاظ کے اور راجح کو پہچاننا اذقِ محدثین کا کام ہے۔ مسئلہ میں اقراطِ تقریط کا پہلو اختیار نہ کیا جائے۔ تو مسئلہ از خود صاف ہو جاتا ہے جیسا کہ ہم نے اوپر عرض کیا ہے۔

حضرت زینبؓ کی طرف سے پناہ دینے کا واقعہ

پھر اس کے بعد ابوالعاص کا اسلام لانا

ابوالعاص حبشہ تک اسلام نہیں لائے تھے مگر میں مقیم رہے اور حضرت زینبؓ اپنے والد شریف کے ہاں مدینہ میں مقیم رہیں۔

مکہ منظرہ والے تجارت کے سلسلہ میں شام کی طرف سفر کیا کرتے تھے ایک تجارتی قافلہ شام کی طرف روانہ ہوا اس قافلہ میں ابوالعاص بن زینع بھی تجارتی مقصد کے لئے شریک سفر تھے اور قریش کے اموال تجارت ان کے پاس تھے ملک شام سے جب یہ تجارتی قافلہ تجارت کرنے کے بعد واپس ہوا تو مسلمانوں کو ان کی واپسی کا علم ہو گیا انہوں نے اس قافلہ کو جہادی الاذنی سلسلہ میں گرفتار کر لیا اور ان کے اموال کو اپنی نگرانی میں لے لیا اور ابوالعاص قافلہ والوں سے گریز کرتے ہوئے قافلہ سے قبل مدینہ طیبہ پہنچ گئے اور حضرت زینبؓ کے ہاں پناہ لی حضرت زینبؓ نے ان کو پناہ دے دی باقی قافلہ والے مدینہ شریف کے بعد میں پہنچے۔ عام مسلمانوں کو اس بات کی اطلاع

یہ تھی جب صبح کی نماز نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو پڑھائی سلام پھیرنے کے بعد عورتوں کی صفوں میں سے حضرت زینبؓ نے آواز دی کہ اے مسلمانو! میں نے ابوالعاص بن الزینع کو پناہ دے دی ہے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یہ سنا تو آنجناب لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور ارشاد فرمایا جو کچھ میں نے سنا تم نے بھی سنا لیا انہوں نے عرض کیا جی ہاں یا رسول اللہ! اس کے بعد آپ نے بطور حلف کلام فرمایا

کہ مجھے بھی پہلے اس بات کا علم نہیں تھا اور جب مسلمانوں کا ایک اولیٰ شخص کسی کو پناہ دے دے تو اس کی پناہ اسلام میں منظور کی جاتی ہے اور اس کا پناہ دینا دوست ہوتا ہے (فلہذا زینب کا ابوالعاص کی پناہ میں جمع قرار دیا جاتا ہے اس کو مسلمان ملاحظہ کریں۔ اس کے بعد حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی صاحبزادی حضرت زینب کے گھر تشریف لائے اور زینب کو ارشاد فرمایا اسے پیاری بیٹی!

اکرمی مشواہ۔ ان کی خاطر داری اچھی کرنا اور ان کو باعزت رکھنا، اور ازدواجی تعلق سے پرہیز رکھنا اس کے بعد سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان صحابہ کرام کی طرف آدمی بھیجا جنہوں نے ابوالعاص کے اموال کو ضبط کر لیا تھا اور اپنی نگرانی میں لئے ہوئے تھے حضور کا حکم ہوا کہ ابوالعاص کے تمام اموال اس کی طرف واپس کر دیئے جائیں اور ان میں سے کوئی چیز روک نہ رکھی جائے چنانچہ ابوالعاص نے اپنا تمام مال وصول کر لیا اور مکر شریف واپس آگئے مگر منظم میں پہنچنے کے بعد جن لوگوں کے مال ابوالعاص کے پاس تھے ان تمام کو بلوایا اور ان کے اموال انھیں واپس کر دیئے اس کے بعد ان سے کہا کہ اے قریش کی جماعت! کسی ایک کے لئے میرے پاس مال باقی رہ گیا ہے؛ یا تم نے وصول کر لیا سب نے کہا کہ اب ہمارا کسی کا کوئی مال تمہارے پاس نہیں۔ فبجز اللہ خیر! فقد وجدناک و قبیلاً کوسیباً۔ یعنی اللہ تعالیٰ تم کو جزائے خیر سطر فرمائے ہم نے تمہیں بڑا اشریف اور وفادار پایا۔

اس کے بعد جماعتِ قریش کے سامنے ابوالعاص نے اعلان کیا انی اشہد ان لا الہ الا اللہ وان محمدًا عبده ورسوله میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے بغیر کوئی پرستش کے لائق نہیں اور محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اللہ کی قسم! مدینہ شریف میں اسلام لانے سے صرف یہ چیز مجھے مانع رہی کہ

کہیں تم یہ گمان کرنے لگیں کہ میں نے تمہارے اموال کو کھا جانے کا ارادہ کر لیا تھا۔ جب اللہ تعالیٰ نے تمہاری طرف تمہارے اموال واپس کر دیئے اور میں ان سے فارغ ہو گیا تو اب میں اسلام لایا ہوں اس کے بعد ابوالعاص بن ربیع مکر سے نکل پڑے اور نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گئے اور پھر ان کا اسلام بڑا عمدہ اور سچہ ہو گیا اور نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینبؓ کو نکاح اول پر ہی

۱۰ ناظرین کرام! کو معلوم ہونا چاہیے کہ ابتداء اسلام میں زوجین کا آپس میں مسلمان ہونا نکاح کیلئے ضروری نہیں تھا۔ اور ابتداء اسلام میں بہت سے ایسے نکاح قائم رہے جن میں زوج یا زوجہ میں سے ایک مسلمان ہوتا تھا تو دوسرا کفر پر ہوتا تھا۔ اس دستور عروج کی بنا پر حضرت زینبؓ ابوالعاص کے نکاح میں رہیں مدینہ شریف ۳۳ھ صلے صمدیہ کے سال میں اللہ تعالیٰ نے مسلمان عورتوں کو مشرکین پر حرام کر دیا۔

”انما حرم اللہ المسلمات علی المشرکین عام الحدیثیۃ
سنة ست من الهجرة“

البیہ لاین کثیر ۳۱ ج ۳

فصل فی وصون غیر مصائب اہل بدر

ابوالعاصؓ جس وقت اسلام لائے عینہ منورہ پہنچے تو بعض عمار کہتے ہیں کہ حضرت زینبؓ کو نکاح جدید اور صمدیہ کے ساتھ رخصت کیا گیا۔ اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ نکاح اول پر ہی ان کو ابوالعاصؓ کی طرف مدد کیا گیا۔ عمار جانتے بالاکہ روشنی میں بعض لوگوں کا یہ اعتراض کرنا بے جا ہے کہ ابوالعاصؓ تو غیر مسلم تھے ان کی زوجیت میں حضرت زینبؓ کا یہ بنا کس طرح صحیح ہوا وہ یہ ہے کہ غرضیقین کے کبار عمار نے تصریح کر دی ہے کہ مسلم و مشرک کے درمیان ابتداء اسلام میں مناکحت جائز تھی بعد میں منع ہوئی ہے اور قبل از منہ یہ ازدواجی تعلقات باقی ماثیلاً کے صنف پر

”علیہ السلام اللہ جل جلالہ“ تحت عادت حضرت زینبؓ ”اس مقام میں مسئلہ مذکور کی مزید وضاحت

ابوالعاص بی الریث کی طرف واپس کر دیا

۱) البدایہ والنہایہ ص ۳۲۲ ج ۳

فصل فی قدوم زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہاجرۃ من مکہ الی مدینہ

(۲) طبقات ابن سعد ص ۲۱-۲۲ ج ۸

تحت ذکر زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۳) ذخائر عقبی ص ۱۵۹ فی مناقب ذوی القربی للاحمد بن عبد اللہ الحب الطبری

تحت ذکر اسلام زوجہ ابی العاص

(۴) الامارہ نامہ ہجر ص ۳۶

تحت ذکر بن اسمہا زینب بنت سیدہ دلہ آدم

(۵) الفتح الربانی ترتیب مسند احمد بن حنبل ص ۹۵

روایت ص ۹۹ طبع مصر

(۶) المصنف لعبد الرزاق ص ۱۴۷-۱۴۸ ج ۷

باب متی اور کہ الاسلام من نکاح اولاد

(ماشیہ مقرر گذشتہ) درست تھے ان میں کوئی حرج نہیں تھا۔

ذیل میں علماء کے بیانات ملاحظہ فرمائیں اور ہم سے شیعہ علماء کے بیانات نقل کرنے پر اکتفا کی

ہے ہمارے علماء تو اس چیز کے بلا اختلاف قائل ہیں۔

(۱) شیعہ کے مشہور عالم شیخ ابو علی الفضل بن حسن الطبری اپنی تفسیر مجمع البیان میں عزت

لو علیہ السلام اور ان کی لڑکیوں کے واقعے کے تحت لکھتے ہیں۔ وکذا کان یجوز ایضاً

فی مبتدئ الاسلام وقد زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم رقیۃ ماشیہ مقرر

شیعہ مؤرخین کی جانب سے واقعاتِ ہذا کی تائید

شیعہ سیرت نگاروں نے بھی اس طرح لکھا ہے کہ جب مسلمانوں نے قریش کے قافلے پر گرفت کی اور ان کے اموال کو اپنی تحویل میں لے لیا تو اس وقت ابوالعاص بن الربیع مدینہ شریف میں داخل ہوئے اور صاحبزادی زینبؓ کے پاس انہوں نے پناہ لی۔

جب صحیح کی نماز رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا چکے تو صاحبزادی زینبؓ نے آواز دی کہ میں نے ابوالعاص بن الربیع کو پناہ دی ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

(ما شیء سئو کذبت) بئسہ من ابی العاص بن الربیع قبل ان یسلو ثور
نسیخ ذالک۔

یعنی اسی طرح اہل اسلام میں مومن کی ترویج کا فرقہ کے ساتھ جائز تھا اور تحقیق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی زینبؓ کا نکاح ابوالعاص بن الربیع سے اس کے اسلام لانے سے پہلے کر دیا اس کے بعد یہ مکمل منسوخ ہوا تھا۔

تفسیر مجمع البیان للطبری ص ۵۵ ج ۱ فتح تدیم

تحت آیت قال یقوم هؤلاء لابیاتی من اظہر لیکون

(۲) مآب تفسیر منی اپنی کتاب حیات القلوب میں کہتے ہیں کہ :-

” دختر زینبؓ آنحضرتؐ چہار فقر بودند و ہر از حضرت غدیرؐ عہد بوجود آمدند۔ اقول زینبؓ و حضرت پیش از بعثت و حرام شدن دختر بکا قرآن دانند اور ابی العاص بن ربیع ترویج نمود و اما صلہ دختر بن ابی العاص از او بوجود آمد و حضرت امیر المؤمنین بعد از حضرت فاطمہؓ بمقتضائے وصیت آنحضرتؐ الامر را بشکاح (بقیہ ما شاہد لکے صفحہ ۱۲۷)

ارشاد فرمایا اسے حاضرین جماعت! سن لیا؟ تو سب نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ! سن لیا ہے پھر جناب نے فرمایا کہ میں نے اس کو پناہ دے دی جس کو میری بیٹی زینبؓ نے پناہ دی ہے اہل اسلام میں سے اگر کوئی چھوٹا آدمی بھی پناہ دے تو وہ دے سکتا ہے پھر آپؐ مسجد سے اُٹھ کر باہر تشریف لائے اور زینبؓ و ابوالعاس کے پاس تشریف فرما ہوئے آپؐ نے فرمایا اسے زینبؓ! ان کی خدمت میں کوتاہی نہ

حاشیہ مؤلف گذشتہ خود درآورد۔

{ حیات القلوب از علامہ ابن حجر مبین ص ۲۰۰ }
باب ۲۰ تحت ذکر اولاد امجاد آنحضرت - ضیع نزل کثرت

(۳) شیخ عباس قمی کتاب منتهی الآمال میں لکھتے ہیں۔

۱۔ نزدیکی زینبؓ با بنی العاص پیش از بعثت و حرام شدن دختر بیکافران نمود
و از زینبؓ رضہ امامہ و دختر ابی العاص بوجہ در آمد حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام
بعد از فاطمہ سلام اللہ علیہا بقتضائے رعیت اس مخدومہ اور از نزدیکی فرمود:

{ حاشیہ منتهی الآمال ص ۲۰۰ ج ۱ فصل ہشتم }
در بیان احوال اولاد امجاد آنحضرت است

عبارت مندرجہ بالا کا مفہوم یہ ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت خدیجہؓ سے چار
چار صاحبزادیاں تھیں پہلی زینبؓ تھیں۔ آنجناب نے بعثت سے پہلے اور کفار
کے ساتھ سلطان لوگوں کے نکاح حرام قرار دیتے جانے سے قبل حضرت زینبؓ کو
ابوالعاص بن ربیع کے ساتھ تزویج کر دیا۔ ابوالعاص سے امامہ نامی دختر پیدا ہوئی حضرت
علیؑ نے حضرت فاطمہؓ کی رعیت کے مطابق ان کے بعد امامہ بنت ابی العاص سے
نکاح کیا۔

کرنا اور ان کو عزت و احترام سے رکھنا اور جو ابوالعاص کا مال لیا گیا تھا آپ نے اس کو واپس فرما دیا اس کے بعد ابوالعاص مکہ کو واپس چلے گئے اور جن لوگوں کا مالی حق ان کے پاس تھا سب کو واپس لوٹا دیا پھر اسلام آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مدینہ منورہ چلے آئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صاحبزادی زینبؓ کو نکاح اول کیساتھ ابوالعاص کی طرف رخصت کر دیا۔

اہل علم کی تسلی کے لئے یعقوبی شیعہ کی ہنظم عبارت نقل کی جاتی ہے۔

”واقبل ابوالعاص بن الربیع حتی دخل المدینہ فاستجار
 بزینب بنت رسول اللہ فلما صلی رسول اللہ ﷺ
 نادت زینب الا انی قد اجرت ابی العاص بن الربیع
 فقال رسول اللہ ﷺ حین انصرف اسمعتهم ؟ قالوا نعم فان
 قد اجرت من اجارت ان ادنی المؤمنین یجیر اقصاهم
 وقام فدخل علیہما فقال لا یفوتک اکوی مثلاً
 وصدق علیہ ما اخذتہ فارجع الی مکہ فرد الی کل ذی حق
 حقہ ثم اسلم ورجع الی رسول اللہ ﷺ فرد علیہ زینب
 بالنکاح الاول ﷺ

۱۔ تاریخ یعقوبی الشیعہ ص ۲

تحت الامراء علی السرايا ۱ طبع بیروت

۲۔ تاریخ یعقوبی الشیعہ ص ۲ ۱ طبع بیروت

تحت الامراء علی السرايا والجیوش

اس مقام کے متعلق چند فوائد

سیدہ زینبؓ اور ان کے زوج ابوالعاص بن الربیع دونوں کے حق میں مذکورہ بالا واقعہ اسلامی تاریخ میں بڑی اہمیت رکھتا ہے۔

ابوالعاص بن الربیع مسلمانوں کی گرفت سے بچتے ہوئے زینبؓ کے ہاں پناہ لیتے ہیں۔

صاحبزادی زینبؓ ان کو پناہ دے دیتی ہیں اور یہ پناہ دینا رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں ذکر کر دیا جاتا ہے آنجناب بھی اس پناہ کو منظور فرما لیتے ہیں۔

اس کے بعد رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم حضرت زینبؓ اور ابوالعاص کے ہاں تشریف لاتے ہیں اور حسب موقع ان کو ہدایت فرماتے ہیں۔

ابوالعاص کی خاطر داری کرنے اور اس کے وقار کو ملحوظ رکھنے کا حضرت زینبؓ کو حکم دیتے ہیں۔

ابوالعاص کے جتنے اموال تھے ان کی واپسی کا حکم صادر فرماتے ہیں۔

ابوالعاص مکہ میں جا کر اہل حق کے حقوق ادا کرتے ہیں اور اس کے بعد وہ اسلام لاتے ہیں۔ اور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور ان کا اسلام مقبول ٹھہرتا ہے۔

پھر ان کو مزید شرف بخشا جاتا ہے کہ صاحبزادی زینبؓ کو سردار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے حق میں علی اختلاف اقوال نکاح اول یا ثانی پر واپس کر دیتے ہیں۔ یہ تمام چیزیں حضرت زینبؓ اور ابوالعاص کے حق میں بہت بڑی عنایات

کر مانتے ہیں جو آنجناب کی خدمت سے ان کو نصیب ہوئیں۔ ان فضائل و عنایات سے انکار کرتا۔ نبی کریم علیہ السلام کی اولاد شریف کے ساتھ عداوت بنار پر ہی ہو سکتا ہے ورنہ یہ چیزیں آنجناب کی طرف سے تمام امت میں مشہور و معروف طریقہ سے منقول چلی آرہی ہیں اور ہر دور کے علماء و مصنفین ان کو ذکر کر رہے ہیں۔

قیمتی لباس کا استعمال

صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے متعلق حدیث اور روایات کی کتابوں میں یہ چیز دستیاب ہوتی ہے کہ بعض اوقات آں محترمہ نے قیمتی کپڑے بھی استعمال فرمائے ہیں اور عورت کے لئے اسلام میں اس قسم کا قیمتی لباس استعمال کرنا جائز ہے۔ چنانچہ خادم نبوی حضرت انس ابن مالک رضی اللہ عنہ ایک بار کا ذکر کرتے ہیں کہ میں نے حضرت زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک قمیص دھاری دار حریر سے بنی ہوئی دیکھی وہ اس کو زیب تن کئے ہوئے تھیں اور بعض روایات کے اعتبار سے قمیص کی بجائے چادر ریشمی کا استعمال کرنا آتا ہے۔ روایت کے الفاظ اس طرح منقول ہیں۔

”عن انس ابن مالک قال رأیت علی زینب بنت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم قمیص حریر سیراء“

۱۔ السنن للنسائی طبع دہلی، تحت ذکر الرخصة للنساء فی لباس السیراء۔

۲۔ کتاب المعرفة والتاریخ لابن یوسف یعقوب بن سفیان البسوی ص ۱۶۱ ج ۱

۳۔ طبقات ابن سعد ص ۲۲ تحت ذکر زینب بنت رسول اللہ منعم۔ طبع بیروت

سیدہ زینبؓ کی اولاد کا ذکر خیر

سیدہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی متعدد اولاد ابوالعاص بن الربیع سے ہوئی۔ ان میں ایک صاحبزادہ تھا جس کا نام علیؑ تھا۔ اور ایک صاحبزادی ہوئی جس کا نام امامہؑ بنت ابی العاص تھا۔ امامہ کا ذکر خیر ہم مختصر میں کر رہے ہیں ان کے ماسوا ایک اور بچہ ابوالعاص کا حضرت زینبؓ سے ہوا تھا وہ مغربی میں ہی فوت ہو گیا اس بچہ صغیر کے متعلق محدثین نے ایک واقعہ ذکر کیا ہے ہم ناظرین کی خدمت میں اسے پیش کرتے ہیں۔

اولاد زینبؓ کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت

ہیں اس امر بن زید سے منقول ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کا ایک بچہ قریب المرگ ہو گیا انہوں نے آنجناب کی خدمت میں ایک آدمی بھیجا کہ آپ ہمارے پاس تشریف لائیں جناب نے جواب میں سلام فرمایا اور کہلا بھیجا کہ آپ صبر کریں جو اللہ تعالیٰ لے لیتے ہیں وہ بھی اللہ کے لئے ہے اور جو دیتے ہیں وہ بھی اس کے لئے ہے اور ہر شخص کے انتقال کے لیے اللہ تعالیٰ کے ہاں وقت مقررہ ہے ہر حالت میں تم کو صبر کرنا چاہیے محترمہ زینبؓ پریشانی کے عالم میں بھتیں پھر انہوں نے آنجناب کی خدمت میں قسم دے کر آدمی بھیجا کہ آنجناب ضرور تشریف لائیں تو آنجناب اٹھ کھڑے ہوئے آپ کے ساتھ سعد بن عبادہؓ مسافرن جبل، ابی بن کعب اور زید بن ثابت وغیرہ وغیرہ صحابہ کی جماعت بھی چل

پڑی اور حضرت مسیح کے پاس پہنچے وہ بچہ قریب المگر تھا آنجناب کی گود میں اسے پیش کیا گیا و بنفسہ متوقع یعنی بچہ کے آخری سانس تھے اور وہ فوت ہو رہا تھا یہ حالت ملاحظہ فرما کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آنسو مبارک جاری ہو گئے تو سعد بن عبادہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ کیا ہے؟ آپ آنسو بھی بہا رہے ہیں تو آنجناب نے فرمایا یہ تو رحمت ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے دلوں میں رکھ دی ہے۔

”فانما یرحم اللہ من عبادہ الرحماء“

یعنی اپنے نرم دل بندوں پر ہی اللہ تعالیٰ رحمت فرماتے ہیں۔

ناظرین کرام مطلع رہیں کہ واقعہ مذکورہ بالا جس میں حضرت زینبؓ کے بچے کی مرض الموت پر جمع صحابہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا تشریف لانا ازراہ شفقت و رحم اس حالت میں گریہ فرمانا اللہ ما اعطی واللہ ما اخذ..... ہاں کی قطعین فرمانا وغیرہ وغیرہ مذکور ہے۔

یہی واقعہ اپنی تفصیلات کے ساتھ شیعہ کے اکابر علماء نے بھی اپنے اسانید کے ساتھ حضرت علی المرتضیٰؑ سے نقل کیا ہے۔ ملاحظہ ہو پٹے

اس واقعہ سے سردار دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی دختر حضرت زینبؓ اور

۱) مشکوٰۃ شریف ص ۱۵۱ باب البکاء علی المیت الفصل الاول

طبع نور محمدی دہلی (بحوالہ بخاری و مسلم)

۲) البرادہ و شریف ج ۲ ص ۲۹۰ باب البکاء علی المیت ، بیع متبائی دہلی

۳) الجعفریات او الاشعثیاب لابن العباس عبد اللہ بن جعفر الحمیری

باب الرخصة فی البکاء من غیر نیاحۃ (مطبوعہ طبران)

اس کی اولاد کے ساتھ شفقت و غنائت، صدرِ حجہ کی ثابت ہوتی ہے اور مستحقانہ تعلقات کمال درجہ کے عیاں ہوتے ہیں۔

حضرت زینبؓ کے بیٹے علیؓ بن ابی العاص کا مختصر حال

ان کا نام علی بن ابی العاص بن الزبیر بن عبد العزیٰ بن عبد شمس ہے ان کی والدہ محترمہ سیدہ زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یہ امام بنت ابی العاص کا بھائی ہے اس کو قبیلہ بنی غاضرہ میں استرضاع یعنی دودھ پینے کے لئے بھیجا گیا تھا بشیر غوارگی سے فارغ ہونے کے بعد سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنے ساتھ ملا لیا تھا اور ابو العاص ابھی تک مکہ میں مقیم تھے۔ ہنوز اسلام نہیں لائے تھے۔

تفکان علی متروضا فی بنی غاضرہ فضمہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم الیہ“

علی بن ابی العاص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نگرانی میں ہی پرورش پاتے رہے اور جناب کی تربیت ان کو حاصل رہی جب فتح مکہ ہوئی ہے تو سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنی سواری کے پیچھے بٹھایا ہوا تھا۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ آنجناب کی زندگی میں ہی انکا انتقال ہو گیا تھا۔ بعض کے نزدیک یہ قریب البلوغ ہو کر فوت ہوئے۔ سہ

سہ (۱) اسد الغابہ لابن اثیر ص ۴۰۰ تحت علی بن ابی العاص

(۲) الاصابہ لابن حجر عسقلانی ص ۲۵۰ تحت علی بن ابی العاص

(۳) کتاب نسب قرش ص ۲۰۰ تحت والدہ عبد اللہ بن عبد المطلب

امامہ بنت ابی العاص کے متعلق

اس کا نام "امامہ بنت ابی العاص بن ربیع" ہے اور اس کی داماد حضرت ام المومنین بنت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

۱۔ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک دور میں ان کی والدہ ماجدہ بنی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے خانہ مبارک میں پرورش پاتی رہیں اور یہاں شیعہ علماء نے بھی لکھا ہے کہ آنحضرتؐ امامہ کے ساتھ حد درجہ کا پیار اور محبت فرمایا کرتے تھے۔

ابو قتادہ انصاریؓ نے ذکر کرتے ہیں کہ سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور امامہ بنت ابی العاص آپ کے دوش مبارک پر بٹھی آپ نماز ادا فرماتے رہے جب آپ رکوع فرماتے تو اس کو زمین پر بٹھا دیتے اور جب آپ کھڑے ہوتے تو امامہ کو اٹھا لیتے تھے امامہ کو محبت کے ساتھ اٹھانے کے واقعات حدیث میں متعدد بار مذکور ہوئے ہیں اور حدیث کی کتابوں میں یہ واقعات دستیاب ہیں کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اس صغیرہؓ کو بھی کئے ساتھ غایت درجہ کی محبت اور شفقت فرمایا کرتے تھے مندرجہ ذیل مقامات پر غور فرمیں۔

۱۔ تنقیح المقال ما مقانی ۵۹ ج ۳۔ فصل النساء۔ الفصل الرابع۔

۲۔ بخاری شریف ۵۸ ج ۱۔ باب اذا حمل جاریة صغیرة عنقه فی الصلوة

۳۔ بخاری شریف ۵۸ ج ۲۔ باب رحمة الولد وتقبیلہ ومعاہنتہ۔

ان روایات میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا امامہ کے ساتھ محبت اور پیار کرنا اور غایت شفقت کے ساتھ بار بار اٹھالینا مذکور ہے جس طرح آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم حسین شریفین کو اپنے دوش مبارک پر اٹھایا کرتے تھے اسی طرح ان کی فالہ زاد بہن امامہ بنت زینبؓ کو اٹھایا کرتے تھے آنجناب کی توجہات کی مانند سے یہ تمام اولاد مستفید ہوتی تھی اور یہ سلسلہ عنایت ہمیشہ قائم رہتا تھا جس طرح حسین آپ کو اولاد دتے اسی طرح امامہؓ بھی آپ کی اولاد میں سے تھیں۔

۲۔ حضرت زینبؓ کی صاحبزادی امامہ بنت ابی العاص کے متعلق ایک اور عجیب واقعہ محدثین اور اہل تراجم نے اپنے اپنے الفاظ میں ذکر کیا ہے حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ جناب رسالت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک بیش قیمت ہار بطور ہدیہ آیا آنجناب کی ازواج مطہرات اتفاقاً وہاں جمع تھیں اور امامہ بنت ابی العاص چھوٹی لڑکی تھیں اپنے بچپن کے طرز پر گھر میں ایک طرف کھیل رہی تھیں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ ہار کس طرح کا ہے؟ ہم نے عرض کیا کہ اس سے بہترین تو ہم نے کبھی دیکھا ہی نہیں

(عاشیہ صفو گزشتہ)

- ۳۔ مسلم شریف ج ۱۔ کتاب الصلوٰۃ باب جواز حمل العیسان فی الصلوٰۃ
 - ۴۔ مسند ابوداؤد حلی ص ۱۰۵ تحت حدیث ابن عباس لیس آدمی کہیں
 - ۵۔ ابوداؤد شریف ج ۱۳ باب العمل فی الصلوٰۃ
 - ۶۔ صحیح ابن حبان ص ۳۱۳ ذکر الجسود والعلی فی ایجاب الوضوء الملامتہ
 - ۷۔ المعنف لبی الرزاق ص ۳۳ جلد ثانی
- باب یقطع الصلوٰۃ۔

یہ تو بہت عمدہ ہے پھر آپ نے اس بار کو کپڑا اور فرمایا لاد فعلنہا الی احب اہلی الی یعنی میں اپنے اہل بیت میں سے جو مجھے زیادہ پسند ہے اس کی گردن میں یہ ڈالوں گا۔ تمام ازواج مظہرات اس بات کی منتظر تھیں کہ قلاوہ کس کے حصّہ میں آتا ہے تو آنجناب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی دختر زادی امام بنت زینب کو بلایا اور اُسکے گلے میں بار پہنا دیا اس واقعہ کو کچھ کئی بیسیں کے ساتھ مندرجہ ذیل مقامات میں ملاحظہ کیا جاسکتا ہے۔ ۱۔

واقعہ ہذا سے یہ واضح ہوا کہ صاحبزادی حضرت زینبؓ کی لڑکی امام کے ساتھ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا کس قدر قلبی تعلق تھا آپؐ نے اپنی دختر زادی امام کے لئے احب اہلی کے الفاظ ذکر فرمائے یہ ماں اور بیٹی کے حق میں کتنے شفقت کے الفاظ ہیں اور غایت درجہ کے التفات کی دلیل ہے۔

یہ سب چیزیں صاحبزادی زینبؓ کی وجہ سے صادر ہو رہی ہیں اس کی بنا پر حضرت زینبؓ کا مقام جو رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک ہے وہ اظہر من الشمس ہے اور ازواج مظہرات اور صحابہ کرامؓ سب حضرات ان مسائل سے خوب واقف تھے انہوں نے امت مسلمہ کو یہ سب مسائل بتلائے اور جمہور اہل

۱۔ مجمع الزوائد للہیثمی ص ۲۵۴ ج ۹ تحت مناقب زینب بنت رسول اللہ۔

(۲) الفتح الربانی ص ۲۲ ج ۲۲ (ترتیب سند احمد) باب ما جاء في امامة بنت زینب بنت رسول اللہؐ

(۳) اسد الغابہ ص ۵ ج ۵ تحت امامہ بنت ابی العاصؓ

(۴) الاصابہ ص ۲۲ ج ۴ تحت بنت ابی العاص بن ریحؓ

اسلام ان چیزوں کے قائل تھے لیکن اس دور کے بعض مرتجع خواں آئینہ سب کی اولاد شریف
 کے ان فضائل سے برملا انکار کر رہے ہیں لیکن یاد رکھتے ان کے انکار کی وجہ سے
 اولاد نبوی کا شرف و مجد کم نہیں ہو سکتا۔

گر نہ بیند بروز شپہ چشم
 چشمہ آفتاب را چہ گناہ

”امامہ کے حق میں حضرت فاطمہؑ کی وصیت“

مندرجہ ذیل واقعہ اگرچہ حضرت فاطمہؑ کی وفات کے بعد پیش آیا تھا لیکن امام کے متعلقات چونکہ ماقبل میں ذکر ہو چکے ہیں اس مناسبت کی بنا پر واقعہ مذکور بھی یہاں ذکر کر دینا غیر مناسب نہ ہو گا ہم نے یہ بطور مندرست کے عرض کر دیا ہے، امامہ بنت ابی العاص حضرت زینبؑ سے ابوالعاص کی صاحبزادی ہے ابوالعاص قرینہ سلمہ کے آخر میں فوت ہو گئے تھے انہوں نے وفات سے پہلے زبیر بن عوام کو اپنی لڑکی امامہ کی نگرانی کی وصیت کی تھی اور ان کو ان کی کفالت میں دیا تھا۔

”وامامہ بنت ابی العاص ولوحی بہا ابوالعاص الی الزبیر

بن عوامؓ“

اور سلمہ فاطمہؑ نے اپنے انتقال سے قبل حضرت علیؑ کو وصیت فرمائی تھی کہ اگر میرے بعد شادی کریں تو میری بہن زینبؑ کی لڑکی امامہ کے ساتھ نکاح کرنا وہ میری اولاد کے حق میں میری قائم مقام ہوگی چنانچہ شیعہ علماء نے اس مسئلہ کو متعدد بار ذکر کیا ہے سلیم بن قیس کی کتاب میں یہ الفاظ ہیں حضرت فاطمہؑ حضرت علیؑ کو فرماتی ہیں۔

”وانا اوصیک ان تزوج بنت اختی زینبؑ تکون لولدی مثلی“

۱۰ کتاب نسب قریش لمصعب زبیری ص ۲۲
تحت ولد عبد اللہ بن عبد المطلب

۱۱ کتاب سلیم بن قیس النکوفی ص ۲۲۶
تحت وصیت فاطمہؑ لعلیؑ طبع ایران

عہ ۱۔ مبرلذ ص ۱۵۱ جلد اول - II جمہور النساب لابن حزم ص ۲۸۶

چنانچہ حضرت علیؑ نے اس وصیت کے مطابق امامت ابنی امیاس کے ساتھ نکاح کیا اور حضرت زبیر بن عوام نے اپنی نگرانی میں ان کی شادی حضرت علیؑ سے کر دی یہ نکاح مسلم بن الحنفیہ سے اہل سنت اور شیعہ دونوں حضرات اپنے اپنے مقام میں اس کو ذکر کیا کرتے ہیں نکاح ہذا کو مزید تائید کے طور پر شیعہ علماء کی مندرجہ ذیل کتب میں بھی ملاحظہ فرمائیے۔

پھر امام بنسنت ابی العاص حضرت علیؑ کے نکاح میں رہیں لیکن اتفاقِ قدرت کی وجہ سے حضرت علیؑ کی ان سے کوئی اولاد نہیں ہوئی جس وقت حضرت علیؑ کو فرما میں شہید ہوئے تو اس وقت وہاں حضرت علیؑ کے ازواج میں یہ زندہ تھیں حضرت علیؑ کی شہادت کے بعد امام کا نکاح میغیرہ بن نوفل بن عمارش ابن عبدالمطلب سے ہوا تھا پھر میغیرہ کے نکاح میں حضرت امامؑ فوت ہوئے۔ ۱۱۱۱

قابل توجہ :-

غور کرنے سے اس مقام میں یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ امام زینت علیہ السلام کی وجہ سے رشتہ داری کے درج ذیل تعلقات قائم ہوئے۔

مَد (١) مَرُوجُ الذَّهَبِ الْمَسْعُودِيّ التَّشْيِيعِيّ سَنَ ٢٩٥ هـ - ٢

تحت ذكر امور وحوادث من قبله الى وفاته صلى الله عليه وسلم

(۲) انوار المعانی: از شیخ نعمت اللہ عزریزی دمشقی ص ۹۴ ج ۱۔

تحت نور مولودی

٥٤ (١) الأصابه $\sum_{r=1}^{p-1} \frac{1}{r}$ تحت مغیرات فوق

(۲) حسن الغابیه میخیزد حیدر را بخت مغیره بن نوفل -

ۛ امامہ سیدہ فاطمہؓ کی بھانجی تھی۔

ۛ (نکاح سے قبل) حضرت علیؓ کی سالی زینبؓ کی لڑکی تھی۔ پھر بعد از نکاح ان کی زوجہ محترمہ ہوئی۔

ۛ اور ابوالعاصؓ حضرت علیؓ کے سسر بھوتے۔

ۛ حسین شریفینؓ نہ کہنے (نکاح مرقوئی سے قبل) امامہ خاتمہ زادہؓ بن تھی اور بعد از نکاح سو تیلی ماں ہوئی اور ابوالعاصؓ سوتیلے نانا ہوئے۔

گویا امامہ محترمہ کے ذریعہ حضرت ابوالعاصؓ اور حضرت علیؓ اور ان کی اولاد کے درمیان رشتہ داری کی بہت سی نسبتیں قائم ہو گئیں جن کا احترام ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔

سیدہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی وفات

صاحبزادی سیدہ زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مشہور قول کے مطابق آنجناب کی صاحبزادیوں میں سے عمر میں سب سے بڑی تھیں اور ان نیک بیبیوں میں سے تھیں جن کو اسلام کے ابتدائی دور میں ایمان سے مشرف ہونے کا شرف ملا۔ یہ قدیم الاسلام عورتوں میں شمار ہوتی تھیں۔ نیز ان کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیعت کرنے کا شرف بھی حاصل ہوا چنانچہ انہیں مباہیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں شمار کیا جاتا ہے۔

ابو جعفر بغدادی نے المجر میں رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی چاروں صاحبزادیوں حضرت زینب، ام کلثوم، رقیہ اور حضرت فاطمہؓ کو مباہیات الرسول صلی اللہ علیہ وسلم میں ذکر کیا ہے۔

۱۔ کتاب المحبر للابی جعفر بغدادی ص ۳۴

تحت اسماء النسوة المباہیات لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

”وفات کا سبب“

مکہ شریف سے ہجرت کرنے کے بعد یہ مدینہ منورہ میں مقیم رہیں اور ہجرت کے سائب انہوں نے بڑے تحمل کے ساتھ برداشت کئے تھے۔ اس واقعہ ہجرت میں آپؐ مخالفین کے یا مکتول زخمی بھی ہو گئیں تھیں۔ سیرت نگاروں نے لکھا ہے کہ ابن کاویہ سابق زخم ایک دنو نہ مل ہو گیا تھا۔ پھر کچھ مدت کے بعد دوبارہ تازہ ہو گیا اور یہی زخم ان کی وفات کا موجب بنا، ورنہ ان کی وفات سسٹھ میں مدینہ طیبہ میں ہوئی۔

صبر کی تلقین اور اوپلا سے منع

علماء ذکر کرتے ہیں شہدہ میں حضرت زینبؓ کا مدینہ منورہ میں انتقال ہوا ان کی وفات کی وجہ سے سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نہایت مغموم ہوئے اور حضرت زینبؓ کی باقی بہنیں ام کلثوم و فاطمہ الزہراؓ بھی اس حادثہ فاجعہ کی وجہ سے نہایت پریشان اور غم زدہ ہوئیں۔ باقی مسلمان عورتیں حضرت زینبؓ کی وفات پر جمع ہوئیں اور بلا اختیار رونے لگیں اور چیخ و پکار تک تو بہت پہنچی تو حضرت عمرؓ اس وقت عورتوں کو سختی سے منع کرنے لگے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کو روک دیا اور اس موقع پر سختی کرنے سے منع فرما دیا۔

”وقال مهلاً يا عمر ثم قال اياكن ونعيق الشيطان ثم قال انه مهما كان من العين ومن القلب فمن الله عز وجل ومن الرحمة وما كان من اليد ومن اللسان فمن الشيطان - (سرواۃ احمد) طہ

یعنی اے عمرؓ! اس سختی کرنے سے ٹھہر جائیے پھر آنجنابؓ نے عورتوں کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ شیطانی آواز نہ کانٹنے سے تم پر ہیز کرو پھر ارشاد فرمایا جو آنسو آنکھ سے بہتے ہیں اور دل غمگین ہوتا ہے تو یہ خدا کی طرف سے ہے اور اس کی رحمت میں سے ہے اور جو کچھ ہاتھ سے یا زبان سے صادر ہوتا ہے وہ شیطان کی طرف

سے ہے یعنی ماتر اور زبان سے صادر ہونے سے مراد پٹینا اور واولا کرنا ہے
 مختصر یہ ہے کہ سرورِ دو عالم سنی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی کی وفات پر امت کو
 اس بات کی تعلیم فرمائی کہ ماتر اور زبان سے بے صبری کی حرکات صادر کرنا اور
 کلمات کہنا مسلمان کے لئے کسی طرح جائز نہیں یہ جاہلیت کی رسومات تھیں جو وہ لوگ
 اپنے عزیز و اقارب کی موت پر ادا کیا کرتے تھے اسلام نے اگر صبر اور برداشت
 کی تلقین فرمائی جو اس موقع پر آنجنابؐ کے ارشاد است میں موجود ہے۔

حضرت زینبؓ کے غسل اور کفن کا انتظام

سیدہ زینبؓ مطہرہ کے غسل کا انتظام سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص نگرانی میں ہوا تھا اور اس فضیلتِ غسل میں خصوصی طور پر اُم المؤمنین حضرت سودہ بنت زمعہؓ اور اُم المؤمنین ام سلمہؓ اور صاحبہ عورت ام ایمنؓ نے حصہ لیا اور انہوں نے اس پاک و امن خاتون کے غسل کا انتظام بڑے عمدہ طریقہ سے کیا۔ حدیث کی بعض کتب میں اس طرح منقول ہے کہ ام عطیہؓ انصاریہ بھی غسلِ زینبؓ میں شامل تھیں ام عطیہؓ فرماتی ہیں جب سیدہ زینبؓ کا انتقال ہوا تو ہمارے پاس نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور آپؐ نے فرمایا کہ زینبؓ کے نہلانے کا انتظام کرو پانی اور پیری کے پتوں کو جتیا کرو اور ان کے اُسٹے ہوئے پانی کے ساتھ تین بار یا پانچ بار غسل دو اور آخری بار میں کافور کی خوشبو لگاؤ پھر جب نہلا چکو تو مجھے اطلاع کرنا۔

”فلما فرشتا اذناہ فاعطانا حقوہ فقال اشعرنہا
ایاہ تعنی ازاہا“۔

”ارشاد فرمایا تم جب غسلِ زینبؓ سے فارغ ہو تو مجھے اطلاع کرنا پس

عہ انساب الاشراف للبلادی ص ۷۷

بحث ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ

ہم نے اطلاع کر دی تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے جسم مبارک سے اپنا تہ بند اتار کر عنایت فرمایا اور فرمایا کہ میرے تہ بند کو کفن کے اندر داخل کر دو۔ ﷺ

طہ (۱) بخاری شریف ص ۱۹۵ ج ۱۔

باب غسل الميت ووضوہ بالعماء والسدر

(۲) مسلم شریف ص ۳۲۲ ج ۱ کتاب الجنائز

(۳) طبقات ابن سعد ص ۲۳۲ ج ۱ تحت ذکر ام عطیہ انصاریہ

(۴) طبقات ابن سعد ص ۲۲۲ تحت ذکر زینب۔

اسی طرح دیگر حدیث کی کتابوں سے بھی واقعہ ہذا مستنبط ہو سکتا ہے۔

(۵) مصنف ابن ابی شیبہ ص ۲۳۲ ج ۳۔ کتاب الجنائز۔ طبع کراچی

تبرک حاصل کرنا

اس مقام میں حافظ ابن حجر عسقلانی نے ایک عجیب بات ذکر کی ہے وہ یہ ہے کہ آنجناب نے اپنا تبرک مبارک آثار کر پہلے ہی ان کے حوالے نہیں کر دیا کہ کفن میں شامل کریں بلکہ ارشاد فرمایا کہ جب تم نہلاؤ تو مجھے اطلاع کرنا اس میں حکمت یہ تھی کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک کے ساتھ وہ تبرک زیادہ دیر لگا ہے اور قریب تر وقت میں اپنے جسم سے منتقل ہو اور زینبؓ کے جسم سے لگے تبرک کے منتقل کرنے میں زیادہ فاصلہ نہ ہو۔ یہ چیز صالحین کے آثار کے ساتھ تبرک پکڑنے میں اصل چیز ہے۔

ولہینا ولن ایاہ اولاً لیكون قریب العهد من جسدہ
الکریم حتی لا یكون بین انتقالہ من جسد الی
جسدہا فاصل دھو اصل فی التبرک بأشارہ الصالحینؓ

سہ فتح الباری شرح بخاری، ج ۱۰ کتاب الجنائز
بہر باب غسل الیت و دھوئہ

صاحبزادی حضرت زینبؓ پر نعش یعنی ڈولی کا بنایا جانا

سیدہ زینبؓ کا غسل مکمل ہونے کے ساتھ کفن کا انتظام بھی تمام ہو گیا وہاں حضرت اسماء بنت عمیسؓ (جو اس وقت حضرت جعفر طیارؓ کی زوجہ محترمہ تھیں) بھی موجود تھیں انہوں نے عرض کیا کہ جبشہ کے ملک میں ہم نے دیکھا ہے کہ عورتوں کی پردہ داری کے لئے ان کی چارپائی پر ایک قسم کی نعش یعنی ڈولی بنادی جاتی ہے تاکہ میست کی جسامت پوری طرح مستور رہے تو حضرت اسماءؓ کے اس مشورہ پر اس موقع پر حضرت زینبؓ کی چارپائی پر بھی نعش کی شکل میں پردہ داری کا انتظام کیا گیا یہ پہلی مسلم خاتون تھیں جن کا جنازہ اس اہتمام اور تکریم سے اٹھایا گیا۔

بلاذری نے انساب الاشراف میں یہ واقعہ ذکر کیا ہے۔

وَجَعَلَ لَهَا نَعَشَ فَنِكَ اَمْتُ اَوَّلَ مَنْ اتَّخَذَ لَهَا ذَالِكَ

وَالَّذِي اَشَارَتْ بِاِتِّخَاذِهِ اَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ رَأْسَهُ

بِالْعَدِّ بِشَّهَدِهِ هِيَ مَعَ نَزْوِجِهَا جَعْفَرُ بْنُ ابْنِ طَالِبٍ ؓ.....

میست کی پردہ داری کے لئے نعش کا بنایا جانا جو حضرت اسماءؓ نے یہاں بیان کیا ہے حضرت فاطمہؓ کی وفات کے موقع پر بھی حضرت اسماءؓ نے اسی طرح مشورہ دیا تھا اور اس کے مطابق وہاں بھی نعش کا انتظام کیا گیا تھا آئندہ حضرت فاطمہؓ کے واقعات میں اس کا بھی ذکر ہوگا۔ اَشَارَ اللّٰهُ الْعَزِيزُ

یاد رہے کہ حضرت فاطمہؓ کے جنازہ کے وقت یہ حضرت اسماءؓ حضرت

ابوبکر صدیقؓ کی زوجہ محترمہ تھیں۔

لے انساب الاشراف للبلذری مستحجہ ۱

بحث ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وولدہ

ستیدہ زینبؓ کا جنازہ

اور اس میں حضرت فاطمہؓ کی شرکت

ماہِ جزادی ستیدہ زینبؓ کے لئے حبیبِ جنازہ کی تیاری ہوئی تو خود سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینبؓ پر نمازِ جنازہ پڑھائی جو ایک عظیم شرف ہے اور امت کے خاص خاص افراد کو ہی حاصل ہوا۔

ﷺ صلی علیہا وسلم اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت زینبؓ کے بابرکت جنازہ میں جس طرح مدینہ شریف کے مسلمان شامل ہوئے اسی طرح مدینہ منورہ کے مسلمانوں کی عورتیں بھی جنازہ پڑھنے کی فہمیت میں شریک ہوئیں اور یہ تمام عورتیں حضرت فاطمہؓ کے ساتھ مل کر تشریف لائیں تھیں اور حضرت فاطمہؓ نے اپنی بڑی بہن کے جنازہ میں شرکت کی تھی۔ اور اپنی بہن کے ساتھ مودت اور محبت کا پورا پورا ثبوت دیا تھا۔

جنازہ کے اس واقعہ کو شیعہ علماء نے اپنے مقام میں پوری تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے ذیل میں ان کے معتبر اصولِ اربعہ سے چند عبارات نقل کی جاتی ہیں تاکہ کسی شک اور شبہ کی گنجائش نہ رہے۔

لے انساب الاشراف صفحہ ۱

بحث ازواج رسول اللہ ﷺ

”امام جعفر صادقؑ سے ایک شخص نے مسئلہ دریافت کیا کہ جنازہ پر عورتیں اگر شامل ہو سکتی ہیں؟ اور عورتیں جنازہ ادا کر سکتی ہیں یا نہیں؟ اس کے جواب میں حضرت جعفر صادقؑ نے ارشاد فرمایا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت زینبؓ جب انتقال فرما گئیں تو حضرت فاطمہؓ عورتوں کے ساتھ مل کر تشریف لائیں اور اپنی خواہر زینبؓ پر نماز جنازہ ادا فرمائی۔

”فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ أَتُصَلِّي النِّسَاءُ عَلَى الْجَنَازَةِ؟ قَالَ فَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ زَيْنَبُ بِنْتُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ تَوَفَّيْتُهَا وَنَافِثَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ خَرَجَتْ فِي نِسَائِهَا فَصَلَّتْ عَلَى أَقْبَمَاهَا“

مندرجات بالا کے ذریعے یہ بات واضح ہو گئی کہ ظاہرہ مطہرہ حضرت زینبؓ کا جنازہ خود جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھایا اور ان کے حق میں دمانے حضرت فرماں جس کی مقبولیت میں کچھ شبہ نہیں ہے۔ اور پھر حضرت فاطمہؓ الزہراء رضی اللہ عنہا نے اپنی پیاری بہن پر نماز جنازہ ادا فرما کر حق اخوت پورا کیا اور ان کے حق میں دمانے

۱۔ تہذیب الاحکام لمحمد بن حسن بن علی الطوسی ص ۲۱۵

آخر باب الصلوة علی الاموات طبع قدیم ایران

۲۔ کتاب الاستبصار للشیخ الطوسی ز محمد بن حسن بن علی ص ۲۴۵ ج ۱-۲
باب الصلوة علی جنازة معها امرأة طبع کھنڈ قدیم

۳۔ منتخب المقال لابن عقی ص ۲۳۲

باب ذکر نساءہن طبع قدیم ایران

معفرت فرمائی اور مدینہ کے مسلمان عورتوں مرووں نے بھی ان کے ساتھ ساتھ حضرت سیدہ زینب کے لئے دعائے مغفرت کی۔ یہ چیزیں حضرت زینب کے حق میں عظیم فضیلت اور شرف کی ہیں جن کا انکار کوئی مسلمان نہیں کر سکتا۔ اس دور کے بیچارے مرثیہ گو اور مجلس خواں اگر ان فضائل کا ذکر کریں تو ان کو البتہ ترسب دیتا ہے جن کو نہ سردارِ دو عالم کے افعال و اقوال کی پرواہ ہے نہ اپنے امہ اور اہل بیت کے اعمال اور اقوال کی حاجت ہے اور نہ ہی شیعوں کے مہتمدین کے احکام کی کوئی وقعت ہے اصل میں یہ بزرگ اعظم خود مجتہد ہیں ان کو اپنے اکابر کا کوئی پاس نہیں۔

قبر زینبؓ میں اتر کر دُعا فرمانا

جس وقت سیدہ زینبؓ کا جنازہ ہو چکا اس کے بعد ان کی تدفین کا مرحلہ تھا اس مقام میں علماء نے دفن کے واقعے کو بڑی تفصیل کے ساتھ صحابہ کرامؓ سے نقل کیا ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت زینبؓ کا انتقال ہوا ہم سبؓ کی جماعت حضرت زینبؓ کے دفنانے کے لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حاضر ہوئے۔ ہم قرقر پہنچے سردارِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نہایت مغموم تھے ہم میں سے کوئی آنجناب کی خدمت میں کلام کرنے کی ہمت نہیں کر سکتا تھا۔ قبر کی لحد بنانے میں ابھی چند عموں و ریحی آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم قبر کے پاس تشریف فرما ہوئے اور ہم لوگ آپ کے آس پاس بیٹھ گئے ہم سب پر ایک قسم کی حیران کا عالم عاری تھا اسی اثنا میں آپ کو اطلاع کی گئی کہ قبر تیار ہو گئی ہے اس کے بعد آنجناب خود قبر کے اندر تشریف لے گئے اور تھوڑی دیر کے بعد آپ قبر سے باہر تشریف لائے آنجناب کا چہرہ انور کھلا ہوا تھا اور نگینہ کے آثار کم ہو چکے تھے طبیعت بشاش تھی ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم اپنی حالت کے متعلق کلام کرنے کی استطاعت نہیں رکھتے تھے اب جناب کی طبیعت میں بشاشت ہے اس کی کیا وجہ ہے؟ آنجناب نے فرمایا کہ قبر کی تنگی اور خوفناکی میرے سامنے تھی اور زینبؓ کا صنف اور کمزوری بھی مجھے معلوم تھی یہ بات مجھے بہت ناگوار گذر رہی تھی پس میں نے اللہ عز و جل سے دُعا کی ہے کہ زینبؓ کے لئے اس حالت کو آسان فرمایا جائے تو اللہ تعالیٰ نے منظور فرمایا اور

زینب سے اس مشکل کو دور کروایا گیا۔

”فقلنا یا رسول اللہ! سائیک مہتمما حزیناً فلم
نستطع ان نکلمک شورا ۱۱۱ انک سری عنک فلم
ذالک قال کنت اذ کمر ضیق القبر و غمہ وضعف
سری زینب فکان ذالک یشیق عنی فدعوت اللہ عزوجل
ان یخفف عنہا ففعل ۱۱۱“

مندرجہ بالا مسئلہ کو شیعہ علماء نے بھی اپنی متبرک کتابوں میں درج کیا ہے شیعہ
کتب سے بیہم عبارت نقل کی جاتی ہے تاکہ ناظرین کرام کو اس مسئلہ میں
پوری طرح تسلی ہو جائے کہ یہ سائیدہ و سخی دونوں فریقین کے ہاں ستم ہے حالانکہ
زینب (رضی اللہ عنہا) نے لکھا ہے کہ:

ما انت سنة ثمان في حياة رسول الله صلى الله عليه و
اله و نزل في قبرها و هو مغموم محزون فلما خرج

۱۱ (۱) مجمع الزوائد للهيثمى ۴/ ۳۴

تحت باب في ضغطة القبر

(۲) كنز العمال لعلي المنقعي الهندي ۱۱/ ۱۱۲ = طبع اول دکن

تحت سوال القبر و عذابه

(۳) اسد الغابہ ۴/ ۵

تحت خرمین بنت رسول اللہ

(۴) ذخائر العقبیٰ للمحب الطبری ۱۱/ ۱۱۲

تحت ذکر وفات زینب بنت رسول اللہ ۳

سری عنہ وقال کنت ذکرت زینب وضعفها
فسالت الله تعالى ان يخفف عنها ضيق القبر
وغمسه ففعل وهو ن عليهما ؑ

اس کا مفہوم یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں سسرہ میں
حضرت زینبؓ فوت ہوئیں اور زینبؓ کی قبر میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
غلیظی کی حالت میں اترے اور نہایت غمزدہ تھے جب قبر سے باہر تشریف
لائے تو طبیعت کھل ہوئی تھی اور ارشاد فرمایا کہ زینبؓ کے صنف کا مجھے بہت
خیال تھا میں نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا ہے کہ قبر کی تنگی زینبؓ سے کم کر دی
جائے پس اللہ تعالیٰ نے منظور فرمایا اور اس پر آسانی کر دی ہے۔

فریقین کی کتابوں سے معلوم ہو گیا کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی
پیاری صاحبزادی کے حق میں کس قدر مشفقانہ معاملہ فرمایا اوقات سے
لے کر دفن تک تمام مراحل میں آنجنابؐ کی نظر عنایت شامل رہی جیسا
کہ حوالہ جاست بالا میں تفصیلاً پیش کر دیا ہے آخر مرحلہ قبر میں تو خصوصی توجہ
فرما کر آنجنابؐ نے سیدہ زینبؓ کے لئے سفر آخرت کا مرحلہ اپنی خصوصی
شفاعت کے ساتھ طے فرمایا اور قبول شفاعت کو اس عالم میں ہی برملا
طور پر بیان فرمادیا۔

لہذا: تنقیح البقال لعبد الله ما معاني ۴۹

آخر جلد ثلث، بلخ ایران

من فصل النساء تحت زینب

بنت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت سیدہ زہراؓ کے حق میں یہ بڑی بلند فضیلت ہے جو ان کو دربار نبوت سے مل چکی اور اہل اسلام کی خواتین کے لئے سرمایہ عبرت ہے وہ یہ ہے کہ قبر کا مہل کوئی معمولی بات نہیں اس کی فکر رکھنا اور تیاری کرنا مہارت دین میں سے ہے آنجناب کی اولاد شریف کے لئے جب یہ حالات پیش آرہے ہیں تو دوسروں کو تو ان واقعات کی خصوصی فکر کی ضرورت ہے۔

صاحبزادی حضرت زینبؓ کیلئے

شہید کے لقب کی خصوصی فضیلت

سیدہ زینب بنت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد سوانح اور عمارت مختصر طور پر ناظرین کی خدمت میں پیش کئے گئے ہیں ان کی زندگی کا ہر ایک واقعہ بڑی اہمیت کا حامل ہے ابتدائی دور سے لے کر ہجرت تک یہ ایک دور ان کے لیے بھرپور حیرت کے بعد ان کی زندگی کا دوسرا دور شروع ہوتا ہے عمومی زندگی کے متعلق ہے ان تمام حالات پر نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے شہداء و رواقہ ان کی ہجرت کا ہے جس میں ان کو سخت امتحان پیش ہوا ہے۔ اور ان معصوم نے بڑے شہر و ثبات کے ساتھ برداشت کی ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ وفات سے قبل ان کے وہی زخم تازہ ہو گئے جو ان کو واقعہ ہجرت میں پہنچے تھے اور وہی چیزیں ان کی وفات کا سبب بنیں اس بنا پر بڑے بڑے اکابر عصفیہ نے ان کے حق میں یہ الفاظ استعمال کئے ہیں۔

”قلم تزل وجعلۃ حتی ماتت من ذلک الوجع فکانوا“

یرون انہا شہیدۃ ۱۰

۱۰ مجمع الزوائد للہیثمی ص ۹۰ ج ۱
باب ماجاء فی فضل زینبؓ

اور حافظ ابن کثیر نے البدایہ جلد خامس حضرت زینبؓ کے تذکرہ میں یہی مفہوم مفردہ ذیل الفاظ میں ادا کیا ہے۔

فكانوا يرونها ماتت شهيدة ۱۰

ان عبارت کا مطلب یہ ہے کہ حضرت زینبؓ اس دردِ فحیم کی وجہ سے ہمیشہ بیمار رہیں حتیٰ کہ ان کا انتقال ہو گیا اس بنا پر اہل اسلام ان کو "شہیدہ" کے نام سے تعبیر کرتے ہیں اور ان کا لقب "شہیدہ زینب" تجویز کیا گیا ہے۔

۱۰ البدایہ لابن کثیر ص ۳۰۰ فصل فی ذکر اولادہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

صاحبزادی حضرت زینبؓ

کے سوانح کا اجمکالی خاکہ

ما قبل میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی پیاری صاحبزادی سیدہ طاہرہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے احوال درج کئے گئے ہیں ان احوال کا ایک اجمالی خاکہ ہم ناظرین کی خدمت میں پیش کرتے ہیں تاکہ ان کے کوائف زندگی کیجا نظر آسکیں۔
علائے کرام نے لکھا ہے کہ :-

۱۔ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیوں میں سیدہ زینب رضی اللہ عنہا سب سے بڑی صاحبزادی ہیں۔
۲۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک کے تیسویں سال ان کی ولادت ہوئی۔

۳۔ اپنی والدہ ماجدہ حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے زیر تربیت ان کی پرورش ہوئی۔ اور انہی والدہ شریفہ کی نگرانی میں انہوں نے ہوش سنبھالا۔
باشور زندگی حاصل کی اور جوان ہوئیں۔

۴۔ ابو العاص بن ربیع کے ساتھ حضرت زینبؓ کا نکاح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کے مشورہ سے کیا بعض اقوال کے اعتبار سے اس وقت تک نزدیکی مشورہ نہیں ہوا تھا۔

۵۔ حبیب آنجنابؐ نے اظہار نبوت فرمایا تو ام المؤمنین حضرت خدیجہ الکبریٰؓ پہلے

مرحلہ پر ہی ایمان لے آئیں اور آپ کی صاحبزادیاں بھی اپنی ماں کے ساتھ مشرف باسلام ہوئیں اور مشکلات کے دور کو ان سب نے اپنی آنکھوں سے دیکھا۔ اور مصائب برداشت کئے۔

۶۔ (حاشیہ میں) داماد نبوی حضرت ابوالعاص کے حق میں چند مختصرات مذکور ہیں۔

۷۔ مشرکین کو نے منصوبہ بنایا کہ جس طرح بھی ہو سکے حضرت ابوالعاصؓ سے حضرت زینبؓ کو طلاق دلا دیں اور حسب منشا دیگر رشتہ کی پیش کش کی لیکن ابوالعاصؓ ثابت قدم رہے اور رشتہ نبوی کو قطع کرنا منظور نہ کیا۔

۸۔ جنگ بدرؓ میں ہوئی ابوالعاصؓ تا حال مسلمان نہیں ہوئے تھے کفار کے مجبور کرنے پر وہ بھی شریک جنگ ہوئے اور اہل اسلام کے ہاتھوں قید ہو کر مدینہ منورہ پہنچے۔ ابوالعاصؓ کی ربائی کے لئے حضرت زینبؓ نے اپنا ہار بطور فدیہ کے مدینہ شریف بھیجا یہ ہار حضرت خدیجہ الکبریٰ کا تھا جو انھوں نے جہیز میں اپنی صاحبزادی حضرت زینبؓ کو دیا تھا حضورؐ کی خدمت اقدس میں اس بابرکت ہار کی پیشگی ہونے پر ایک رقت انگیز منظر پیدا ہوا اور جناب خدیجہ الکبریٰ کی یاد تازہ ہو گئی۔

صحابہ کے ساتھ مشورہ کی بنا پر اس تاریخ ہی باز کو واپس کر دیا گیا اور رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوالعاص رضی اللہ عنہ سے وعدہ لیا کہ صاحبزادی زینب رضی اللہ عنہا کو آپ کے ہاں مدینہ میں بھیج دیا جائے گا۔

۹۔ چنانچہ ابوالعاصؓ نے حسب وعدہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو مدینہ منورہ بھیجنے کا انتظام کر دیا اندریں حالات کفار حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے سفر میں معارض ہوئے جہاں ابن اسود نے انتہائی درجہ کی اذیت پہنچانی

حضرت سیدہ زینب رضی اللہ عنہا نے مشکل مراحل گزرا کر اس صبر اللہ کا سفر کو بڑی اذیت سے طے کیا اور نہ بدینِ حادثہ وغیرہ کی میت میں مدینہ طیبہ پہنچیں۔

۱۰۔ اس واقعہ کے بعد سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے داماد ابوالعاص رضی اللہ عنہ کی عمدہ تعریف کی اور اس کے وفائے عہد کی تحسین فرمائی۔
۱۱۔ ان دشوار تر مصائب گزاریں پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ طاہرہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی منقبت ان الفاظ میں فرمائی
ہی خیر بناتی۔ او۔ ہی افضل بناتی اُصیبت فی

یعنی میری پیشیوں میں بہترین بیٹی زینب رضی اللہ عنہا ہیں جو میری وجہ سے مصیبت زدہ ہوئیں۔ گویا حضرت زینبؓ کے حق میں برداشتِ مصائب پر زبانِ نبوتؐ نے شہادت دی اور عظیم فضیلت بیان فرمائی۔

۱۲۔ ایک موقع پر ابوالعاص مدینہ منورہ پہنچے اور حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے ان کو پناہ دی اور سیدہ زینب رضی اللہ عنہا کے پناہ دینے کو رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیح قرار دیا۔ یعنی وہ پناہ منظور ہوئی یہ چیز حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے حق میں منقبتِ عظیمہ ہے۔

۱۳۔ اس واقعہ کے بعد ابوالعاص رضی اللہ عنہ مکہ شریف چلے گئے اور لوگوں کی باتیں واپس پہنچا کر اسلام لائے اور واپس مدینہ شریف آکر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمتِ اقدس میں حاضر ہو گئے۔

۱۴۔ ایک ماحشرہ ہے جس میں حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو نکاحِ جدید اور مہرِ جدید کے ساتھ ابوالعاص رضی اللہ عنہ کی طرف واپس کیا جانا مذکور ہے۔ اور اس مسئلہ میں دیگر اقوال بھی پائے جاتے ہیں۔

۱۵ - مہم سدا کے چند فوائد جو حضرت زینب رضی اللہ عنہا اور حضرت ابوالعاص رضی اللہ عنہ دونوں کے متعلقہ ہیں۔

۱۶ - سیدہ زینب رضی اللہ عنہا کی اولاد کا ذکر خیر خصوصاً امامت بنت ابی العاص اور علی بن ابی العاص کا مختصر حال نیز یہاں حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی وصیت امامہ کے حق میں مذکور ہے۔

۱۷ - حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی وفات مدینہ طیبہ میں شہدہ میں ہوئی ہجرت والے زخم پھر تازہ ہو گئے تھے جو ان کی وفات کا باعث ہوئے علماء فرماتے ہیں کہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا قریباً تیس برس زندہ رہیں۔

۱۸ - ان کی وفات پر عورتیں دایلا کرنے لگیں جس سے فرمان نبوی کے ذریعے منع کر دیا گیا۔

۱۹ - حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے غسل اور کفن کا انتظام آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی نگرانی میں ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا وغیرہ نے کیا۔

۲۰ - ان کے کفن میں چادر نبوی کا استعمال ہوا جو غایت درجہ کا تبرک ہے۔

۲۱ - اپنی بہن جناب زینب رضی اللہ عنہا کے جنازہ میں حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا نے شرکت کی۔

۲۲ - رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کا قبر زینب رضی اللہ عنہا میں اُتر کر دُعا کرنا اور دُعا کا قبول ہونا ایک خصوصی فضیلت عظیمہ ہے۔

۲۳ - حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے مناقب میں علمائے کرام یہ ذکر فرماتے ہیں کہ وہ اللہ جل و جلالہ کے راستہ میں شہید ہونے والی خاتون ہیں اور شہیدہ کے لقب سے ملقب ہیں۔

رضی اللہ تعالیٰ عنہا وعن جمیع اخواتہا۔

محمد فکریہ

قاریں کرام نے حضرت سیدہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے تعلقات ملاحظہ فرمائے یہ فضائل و کمالات ان کو حاصل ہوتے دین کے لئے مصائب و شدائد کا برداشت کرتا ان کو نصیب رہا اور اس میں ثابت قدمی ان کا شیوہ رہا۔ تمام زندگی اپنے والد شریف صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خدمت و اطاعت میں گزار دی آپ نے ان کو ان کے اعمال مقبولہ کی بنا پر "خیر بناتی" اور افضل بناتی کے مخصوص القاب سے نوازا۔ اور وفات تک ان پر ستیہ و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر شفقت قائم رہی۔ انتقال کے بعد تجہیز و تکفین کے جملہ مراحل میں آپ کے شفقتانہ سلوک اور کریمانہ عنایات کی انتہا ہو گئی یہاں تک کہ آنجناب ان کے آخری مقام قبر میں اترے اور حضرت زینبؓ کو آنجناب صلعم کی طرف سے شفاعت کی قبولیت کی بشارت عظیمہ حاصل ہوئی۔

ان صاحبزادیوں رضی اللہ عنہن کے حق میں بعض لوگ اس دور میں زبان طعن و راز کئے ہوئے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ نبی کی روایتی بیٹیاں تھیں، یہ نبی کی رواجی بیٹیاں تھیں اور ان کے حق میں کوئی فضیلت قرآن و حدیث سے نہیں ملتی مطلب یہ ہے کہ صاحبزادیاں حضرت زینب حضرت رقیہ حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہن نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد نہیں ہیں اور ان کی کوئی فضیلت کتابوں میں مذکور نہیں..... لا (استغفر اللہ العظیم)

ناظرین کرام! اپنے مہربان پیغمبر کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد شریف

کے حق میں ان لوگوں کا یہ نہایت نازیبا سلوک ہے یہ لوگ بڑی بے باکی کے ساتھ ان صاحبزادیوں سے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب شریف کی نفی کرتے ہیں اور اللہ سے بالکل نہیں ڈرتے اور ساتھ ہی ساتھ دعویٰ یہ ہے کہ ان بیبیوں کی کوئی فضیلت کتابوں میں نہیں ملتی نہ شیعہ کی کسی کتاب میں نہ کسی سنی کتاب میں۔

بندہ نے یہ چند واقعات اسلامی کتب سے جمع کر کے ناظرین کی خدمت میں پیش کر دیئے ہیں ساتھ ساتھ شیعہ معتبرات کے بھی حوالے دے دیئے ہیں۔ اب باانصاف اور شریف باشعور آدمی اس چیز کا فیصلہ خود کر لیں کہ حق بات کون سی ہے؟ اور از خود تراشیدہ چیزیں کون سی ہیں؟ مزید کسی تبصرو و تشریح کی حاجت نہیں رہے گی۔

فلیل سے خوفِ خدا کی حاجت ہے اگر کہیں سے دستیاب ہو جائے، تو ”سبحان اللہ“ وہ ساتھ ملا لیں۔

اس کے بعد ازالہ شبہات کا عنوان درج کیا جاتا ہے۔

صاحبِ نژادی سید زینب رضی اللہ عنہا

کے متعلقہ

شبہات کا ازالہ

سہ درجہ وہاں صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقی صاحبزادی سیدہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے متعلقہ سوانح اور ان کے حالات، فضائل اور سیرت و کردار ہم نے بقدر ضرورت بیان کر دیئے ہیں۔

ان تمام حالات پر بشرط انصاف نظر کرنے سے اس بات کی تصدیق ہو جاتی ہے کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقی صاحبزادی ہیں اور ان کی والدہ محترمہ ام المؤمنین حضرت خدیجہ الکبریٰ بنت خویلد رضی اللہ عنہا ہیں۔

صاحبزادی زینب رضی اللہ عنہا نہ لے پالک بیٹی ہیں اور نہ ہی ام المؤمنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی خواہر زادہ ہیں بلکہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقی دخترِ عترت ہیں اگر کوئی شخص ان گذشتہ مندرجات سے روگردانی کرتے ہوئے ازراہ عناد اولادِ نبوی کے ساتھ بغض اور توہم اختیار کرتا ہے اور حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو ربیبہ ذکر کرتا ہے تو یہ تاریخی حقائق کی تکذیب ہے۔

اہل سنت کے حوالہ جات اس مسئلہ پر ہم نے سابقاً ایک ترتیب کے ساتھ ذکر کر دیئے ہیں اور شیعہ کے بھی ہر دور کے معتبر حوالہ جات ہم نے پیش کر دیئے

ہیں اب فریقین کو اس مسئلہ پر غور و فکر کرنے کا پورا موقعہ حاصل ہے۔

اب اس چیز کے تعلقات ذکر کئے جاتے ہیں جو لوگ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو ہمیشہ ثابت کرتے ہیں ان کے اس دعوے کی حقیقت کیا ہے؟ کیا ان کے پاس کوئی چیز قابل غور ہے۔ یا ان کے دلائل درجہ اعتبار سے بالکل ساقط ہیں؟ ناظرین کرام وہ چیزیں ملاحظہ فرمائیں جن کو وہ دلائل کا درجہ دیتے ہیں اس کے بعد ان کی اصل حقیقت پیش ہوگی، ناظرین کرام ان چیزوں کے ملاحظہ کرنے کے بعد خود ایک نتیجہ پر پہنچ جائیں گے۔

بعض اہل سیرت کا ایک قول

بعض لوگ سیرت اور تاریخ کی کتابوں میں سے ایک قول پیش کرتے ہیں۔ کرام المؤمنین حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے سابق خاوند ابو ہالد بن مالک سے ان کی جواد لاد ہوئی اس میں زینب بنت ابی ہالد ایک لڑکی تھی اور ایک لڑکا ہند بن ابی ہالد تھا۔

اس قول کی بنا پر یہ مسئلہ تجویز کیا گیا ہے کہ صاحبزادی حضرت زینب رضی اللہ عنہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقی بیٹی نہیں بلکہ خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے سابق خاوند ابو ہالد کی اولاد میں سے ہے اعتراف کا تمام ہمارا اسی قول پر ہے اس کے بغیر اور کوئی چیز ان کے پاس نہیں۔

توضیحات

نظرسین کے افادہ کی خاطر یہاں چند چیزیں ذکر کی جاتی ہیں ان کو بغور ملاحظہ فرمایئے گئے بعد اس مسئلہ کے متعلق انشاء اللہ تشفی ہو جائے گی۔

۱۔ ابوہارث کی لڑکی زینب جو اس قول میں ذکر کی گئی ہے اور اس کی ماں خدیجہ الکبریٰ

رضی اللہ عنہا بیان کی ہے یہ قول بعض سیرۃ نگار مثلاً ابن ہشام نے لکھا ہے،

اور اس کی کوئی سند پیش نہیں کی اور نہ ہی اس قول کے متعلق کہیں کوئی انتساب

مذکور ہے کہ فلاں صحابی۔ تابعی یا تبع تابعی کا یہ قول ہے نہ ہی کسی باسند محدث

اور سیرت نویس کا نام درج کیا گیا ہے مختصر یہ ہے کہ اس قول کے متعلق یہ

نہیں معلوم ہو سکا کہ یہ کس بزرگ کا فرمان ہے اور جس کا بھی یہ قول ہے وہ بغیر

سند کے ہے جس کا کوئی وزن نہیں

۲۔ اس سیرت نگار یعنی ابن ہشام سے یہ قول جس نے بھی نقل کیا وہ عقل و نقل

چلتا رہا ہے ان ناقلین میں سے کوئی بھی اس کی سند پیش نہیں کر سکا ہے

اور نہ ہی اس کے قائل کی طرف کوئی صحیح انتساب سامنے آیا ہے۔

۳۔ نیز قابل غور بات یہ ہے کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے سابق خاوند کی

اولاد دیے شمار علمائے حدیث، سیرت نگار، علمائے انساب و علمائے

تراجم و تاریخ نے ذکر کی ہے لیکن ان لوگوں نے ابوہارث کی اولاد جو خدیجہ الکبریٰ

رضی اللہ عنہا سے ذکر کی ہے اس میں کہیں زینب کا نام ذکر نہیں کیا یہ حضرات

زینب نام کی کوئی لڑکی ابوہارث کی حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے تعلق نہیں

کرتے یہ اس بات کا قوی قرینہ ہے کہ زینب کے نام کی کوئی لڑکی ابوہارث کی

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا سے نہیں ہوئی تھی درستہ ابوہالہ کی اولاد ذکر کرنے والے علماء اس کو ضرور اس مقام میں بیان کرتے اب ہم یہاں مذکورہ علماء کی تصانیف سے اس مسئلہ پر حوالہ جات نقل کرتے ہیں تاکہ ناظرین کرام کو تسلی ہو جائے۔

پہلے اہل سنت علماء کے حوالہ جات پیش خدمت ہوں گے اس کے بعد شیعہ مصنفین اور شیعہ مجتہدین کے اقوال اس مسئلہ پر بطور تائید درج کئے جائیں گے۔

حوالہ جات

- ۱۔ لطیفات ابن سعد میں مسئلہ پر اس طرح مذکور ہے
فولدت خدیجۃ لابى ہالۃ من جلال یقال ہند و ہالۃ
رجل ایضا ثم خلف علیہا بعد ابی ہالۃ عتیق بن
عابد بن عبد اللہؓ
- ۲۔ و اخوة ولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لامہم
ہند بن عتیق بن عابد بن عبد اللہ..... و ہند بن
ابی ہالہ..... نباش بن زراہ و ہالہ بنت ابی ہالہؓ
ان ہر دو حوالہ جات کا مضمون یہ ہے کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے سابق

۱۔ لطیفات ابن سعد ص ۸ ج ۸
تحت تسمية النساء المسلمات والمهاجرات..... ۶
۲۔ کتاب نسب قریش ص ۲۲
تحت ولد عبد اللہ بن عبد المطلب

نخاوند ابوہالہ سے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی اولاد میں ہند نامی ایک لڑکا پیدا ہوا اور بقول بعض ہالہ ابوہالہ کی لڑکی تھی مختصر یہ ہے کہ زینب نامی لڑکی ابوہالہ سے نہ تھی۔ اسب ہم ذیل میں کتابوں کے صرف حوالہ جات اختصاراً نقل کرتے ہیں۔ عبارات پیش کرنے سے بڑی تطویل ہو جاتی ہے ان حوالہ جات میں یہی مضمون موجود ہے۔

۳۔ کتاب المحبر ص ۷۷

تحت ازواج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۲) کتاب المحبر لابن جعفر بغدادی ص ۷۷

تحت اسماء من تزوج ثلثہ ازواج فصاعد امن النساء

۴۔ المدافع لابن قتیبہ الدینوری ص ۵۸-۵۹

باب نسب سیدنا محمد بن عبد اللہ المصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

۵۔ کتاب انساب الاشراف للبلاذری ص ۷۷ ج ۱

۶۔ جمہرۃ انساب العرب لابن حزم ص ۱۲۲-۱۲۳-۲۱۰

۷۔ السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۷۷ ج ۱

کتاب النکاح باب تسمیۃ ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم

وبیناتہ

۸۔ مجملع الزوائد للہیثمی ص ۲۱۹ ج ۹

تحت باب فضل خدیجۃ بنت خویلد

۹۔ الاستیعاب لابن عبد الیر ص ۵۹ ج ۳

تحت ہند بن ابی ہالہ مع الاصابہ

۱۰۔ الروضۃ الانف للسیہلی ص ۱۲۳ ج ۱

فصل تزدیک علیہ السلام خدا یحیٰ

۱۱۔ اسناد ثوابہ لابن اثیر ج ۲ ص ۲۳۴ ج ۵۔

تحت خدا یحیٰ امر المؤمنین رضی اللہ عنہما

۱۲۔ البدر ایہ لابن کثیر ص ۲۹۲-۲۹۳ باب ذکر زوجاتہ صلوات اللہ
وسلامہ علیہ ورضی اللہ عنہن وولادہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۳۔ الاصابہ لابن حجر ص ۱۴ تحت ہند بن عقیق

۱۴۔ سیرۃ حبیبہ ص ۱۶۴ الحجز الاول تحت باب تزوجہ صلوات
خدا یحیٰ بن خویندہ تصنیف علی بن برہان الدین حلبی (میں سے)

مندرجہ بالا مصنفین نے ابو ہارہ اور عقیق کی اولاد جو غدیگر رضی اللہ عنہما سے ہوئی

تھی ذکر کی ہے لیکن ان میں کسی جگہ بھی زینب نامی لڑکی کا ذکر نہیں کیا اس بنا پر
ابن ہشام زینب کو سابق ازدواج کی لڑکی ذکر کرنے میں متصرف نظر آتا ہے۔

شیعی حوالہ جات

مسئلہ ہذا کے متعلق شیعہ علماء و مجتہدین کے چند حوالہ جات تحریر کئے جاتے ہیں تاکہ مسئلہ ہذا اپنے مقام میں پوری طرح واضح ہو سکے اور ہر ایک فریق اس پر غور کر سکے۔

۱۔ علی بن یسلیٰ اربلی نے "کشف الغمہ" جلد دوم میں ذکر مناقب خدیجہ کے تحت لکھا ہے۔

"کانت خدیجہ قبل ان یتزوج بها رسول اللہ صلی اللہ

والہ عند عتیق بن عاص بن عبد اللہ بن عمرو بن مخزوم

یقال ولدت له جاریۃ وہی امر محمد بن صیمنی

المخزومی ثم خلف علیہا بعد عتیق ابوہا لہ ہند

بن الزرارہ التیمی فولدت لہ ہند بن ہند ثم

تزوجہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم" لہ

۲۔ شیخ نعمت اللہ الخیرازی نے "الانوار النعمانیہ" جلد اول میں نور مولودی کے تحت لکھا ہے:-

"فاول امرأۃ تزوجہا خدیجۃ بنت خویلد وکانت قبلہ

عند عتیق بن عاص المخزومی فولدت لہ جاریۃ ثم

لہ "کشف الغمہ فی معرفۃ الاشیاء" مع ترجمہ فارسی
 ترجمہ مناقب خدیجہ ص ۵۷، تحت مناقب خدیجہ ص ۵۷

تذرحہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم فی اسبہا ہند

۳۔ ملا باقر مجلسی نے حیات القلوب جلد دوم باب ۵۲ میں ذکر کیا ہے۔

وہ پیش از انکہ حضرت اوتزو تک نمایند عتیق بن عائذ مخزومی اور اوتزو تک کردہ بود و از او دختر بہم رسانید و بعد از او ابو ہالہ اسدی را تزویج کرد و ہند بن ابی ہالہ را از بہم رسانید پس حضرت رسول اورا خواستگاری نمود ہند پسہ اورا تربیت نمود۔

۴۔ شیخ عباس قمی نے اپنی کتاب منتهی الآمال جلد اول فصل ششم میں لکھا ہے۔

وآں محدثہ دختر خویلد بنی اسد بن عبد العزیٰ بودہ و نخست تزویج عتیق بن

عائذ المخزومی بود و فرزند سے آوا آورد کہ جاریہ نام داشت و از پس

عتیق تزویج ابو ہالہ بن منذر الاسدی گشت و از وہند بن ہالہ را آورد۔

محدثہ بالاشیعی حوالہ جات کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے

ساتھ سابقہ عتیق سے ایک جاریہ نامی زکریٰ پیدا ہوئی اس کو ام محمد بن عیسیٰ بھی کہا

گیا ہے پھر عتیق کے بعد ابو ہالہ کے ساتھ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا نکاح ہوا

۱۔ الانوار النعمانیہ جلد اول صفحہ ۳۳۰ نور مخزومی
تحت حالات خدیجہ بنت خویلد

۲۔ حیات القلوب صفحہ ۴۲ ج ۲ باب ۵۲
تحت ذکر ازواج نبی

۳۔ منتهی الآمال صفحہ ۴۵ ج ۱۔ فصل ششم
در بیان نام و سن عمر مبارک حضرت خاتم النبیین

اس سے ایک لڑکا ہوا جس کو ہند بن ابی ہالہ کہتے ہیں اس کے بعد سالتساب صل اللہ علیہ وسلم سے ام المؤمنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا نکاح ہوا۔

ان تمام شیعہ حضرات نے خدیجہ رضی اللہ عنہا کے سابق ازواج کی اولاد میں "زینب" نامی کسی لڑکی کا کوئی ذکر نہیں کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ابو ہالہ کی لڑکی زینب کے نام سے جس صاحب نے ذکر کی ہے وہ جمہور علماء اہل سنت اور شیعہ کے خلاف ذکر کیا ہے اور اس مسئلہ میں اس نے اپنا تفرد بیان کیا ہے اور اس پر کوئی شد پیش نہیں کی ظاہر ہے کہ متفردا شیاء اپنے تفرّد کی بناء پر قبول نہیں کی جاتیں اور علماء کی اصطلاح میں اس مسئلہ کو اس طرح ذکر کیا جاتا ہے کہ

”هَذَا قَوْلٌ شاذٌّ لَا يَتَأَيَّلُ عَلَيْهِ“

یعنی ابن ہشام کا یہ قول شاذ ہے اس کی متابعت نہیں پائی گئی۔ اس بناء پر عموماً علماء (محمد بن - اہل سیر - اہل تاریخ) نے اس کو ذکر نہیں کیا۔ لہذا اس قسم کا شاذ قول قبول نہیں کیا جاسکتا ہے۔ ”کیونکہ تائید ہے۔“

الثقة اذا شذ لا يقبل ما شذ فيه

(مرقات شرح مشکوٰۃ مش ۳۲ جلد سادس باب العدة - الفصل الامل تحت روایات ناظر

بمذقیس)

یعنی اگر شذوذ اختیار کرنے والا آدمی ثقہ ہے تب بھی اس کی شاذ چیز کو قبول نہیں کیا جائیگا۔

ایک تلبیس کا ازالہ

آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کے منافقین نے کئی قسم کے شبہات مسلمانوں میں پیدا کر دیئے ہیں ان میں سے ایک شبہ آپ کی صاحبزادی حضرت زینبؓ کے متعلق یہ ہے کہ وہ ربوی میں زینبؓ نام کی متعدد خواتین تھیں اور زینب نامی ایک لڑکی ام المومنین حضرت ام سلمہؓ کی بھی تھی جو ان کے سابق خاوند ابوسلمہ سے تھی اس کا تذکرہ جب علامہ ترمذی نے کیا ہے تو اس کو ربیۃ الرسولؐ کے نام سے کھلایا ہے (حضرت ام سلمہؓ کی اس لڑکی کا نام "زینب" تھا اور حضرت ام سلمہؓ کی وجہ سے اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں پرورش پائی تھی اس وجہ سے ان کو ربیبہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بھی کہا جاتا تھا۔ محض اس لفظی مشابہت کی بنا پر مقررین نے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت زینبؓ کی طرف اس کا انتساب کر دیا اور کہہ دیا کہ زینبؓ تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ربیبہ ہے حالانکہ صاحبزادی سیدہ زینبؓ کی ماں حضرت خدیجہ الکبریٰؓ ہیں اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی نسب شریف سے ہے اور ربیبہ مذکورہ کی ماں حضرت ام سلمہؓ ہے اور والد کا نام ابولہب ہے۔

اس چیز کی تصدیق اگر مطلوب ہو تو حافظ ابن حجر عسقلانی کی کتاب "الاصابہ"

۱۔ (۱) الاصابہ ص ۲۱۰ بدرایح تحت زینب بنت ابی سلمہؓ

(۲) کتاب اسد الغابہ ص ۵۳۳ تحت زینب بنت ابی سلمہؓ

ملاحظہ کریں ابن اثیر جزیری نے یہاں مزید یہ تصریح کر دی ہے کہ زینب رضیہ کے خاوند کا نام عبداللہ بن زمعہ تھا۔ اور ظاہر ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت سیدہ زینب رضی اللہ عنہا کے خاوند کا نام ابوالعاص بن ربیع تھا۔

مقامات ہذا مطالعہ کرنے سے خوب تسلی ہو جائے گی۔ اور اس تشابہ لفظی کی وجہ سے جو اشکال مترصنین نے پیدا کیا ہے وہ زائل ہو جائے گا۔ اور اس سے زیادہ تسلی مطلوب ہو تو اپنے (علماء شیعہ) کی معتبر کتاب "تبیح المقال" جلد ثالث تحت زینب بنت ابی سلمہ ملاحظہ فرمادیں وہاں بڑی صراحت کے ساتھ زینب بنت ابی سلمہ کا تذکرہ موجود ہے یعنی اس کی ماں کا نام ام سلمہ اور والد کا نام ابوسلمہ ہے اس کا اصل نام برہ تھا سرور دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے تبدیل فرما کر اس کا نام زینب رکھا جب ام سلمہؓ نے حبشہ کی ہجرت کی تھی (یعنی اپنے زوج ابوسلمہ کے ساتھ) تو وہاں یہ لڑکی زینب پیدا ہوئی تھی پھر اپنی ماں کے ساتھ یہ مدینہ طیبہ آئی اپنے وقت کی خواتین میں یہ بڑی فقیہ اور مسائل میں بڑی مصلحہ و مشہور خاتون تھی اور اس کو "حسنت الحمال" اعتبار کرتے ہیں

یہ شیعہ علماء کے اقوال ہیں اب امام قاضی کی اصل عبارت ملاحظہ فرمائیں۔ تاکہ حق الیقین کا درجہ حاصل ہو جائے اور مسند مسلم بین الفرقین قرار پائے۔

"زینب بنت ابی سلمہ، عدھا الشیخ وہ فی رجالہ وابت

لہ ابن العاصہ ص ۲۶۹ ج ۵

لہ (۱) انساب الاشراف للبلاذری ص ۲۳۹ بند اول

(۲) طبقات ابن سعد ص ۳۳ ج ۸

تحت زینب بنت ابی سلمہ لیڈن بھی ملاحظہ کیے قابل ہے۔

عبد البر وابن مندۃ وابو نعیم من صحابة رسول الله ۛ
 وهی علی ما صرحوا به زینب بنت ابی سلمہ بنت
 عبد الاسد القرشیة المخزومیة وهی ربیة رسول
 الله ۛ وامها امر سلمہ زوجة النبی ۛ کان اسمها برة
 فساها رسول الله ۛ زینب ولدتها امها بارض الحبشة
 حين هاجرت اليها مع نواجها وقد مت بها معها
 وقد قيل انها كانت من افقه زمانها وانی اعبرها
 "حسنة الحال" له

قارئین کرام کو معلوم ہونا چاہیے کہ ہم نے کتاب رحماہ بینہم صید صدیقی ۱۶۷
 میں اس اشتباہ کو حل کر دیا تھا لیکن یہاں دوبارہ اسے سوانح حضرت زینب رضی اللہ
 عنہا کی مناسبت سے ذکر کر دیا ہے اور شیعہ و سنی ہر دو مکتب فکر کی کتابوں سے ثابت
 کر دیا کہ زینب نامی جو ام سلمہ کی لڑکی ہے وہ دوسری تھی اس کی ماں کا نام ام سلمہ ہے۔
 خاوند کا نام عبداللہ بن زمرہ ہے اور سردار دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی
 (زینب رضی اللہ عنہا) وہ دوسری ہیں ان کی ماں کا نام خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا اور
 خاوند کا نام ابوالعاص بن ربیع رضی اللہ عنہ ہے۔

"اگر در خانہ کس است ہمیں گفتہ بس است"

حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے متعلقات یہاں ختم ہوتے ہیں اس کے بعد حضرت
 رقیہ کے احوال درج ہوں گے۔ (انشار اللہ تعالیٰ)۔

ۛ تنقیح المقال لعبد الله ما مقافي ص ۲۷ - زینب بنت ابی سلمہ -
 تحت باب الخاد الرار والزاى المعجزة من فصل النساء

سوانح صاحبزادی سیدہ رقیہؓ ما خیرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

(رضی اللہ تعالیٰ عنہا)

سرورِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی سیدہ رقیہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا تذکرہ حضرت سیدہ زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بعد ہدیہ قارئین کیا جاتا ہے۔

حضرت رقیہؓ کا تولد | صاحبزادی رقیہؓ حضرت زینبؓ سے چھوٹی ہیں ان کی والدہ محترمہ ام المومنین حضرت خدیجہ الکبریٰ

بنت خویلد بن اسد ہیں۔ علماء کہتے ہیں کہ رقیہؓ اپنی بڑی بہن حضرت زینبؓ کے تین برس بعد پیدا ہوئیں اس وقت سرورِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک قریباً تینتیس برس کی تھی۔ سہ

جناب رقیہؓ نے اپنی بہنوں کے ساتھ اپنے والد شریف صلی اللہ علیہ وسلم کی نگرانی میں تربیت پائی اور اپنے سن شعور کو پہنچیں۔

تربیت رقیہؓ

ان کے والدین شریفین کی تربیت اکیرِ اعظم تھی جو ان کے آئندہ کمالِ سن زندگی کا باعث بنی۔

خواتین میں سب سے پہلے اسلام لانے والی خاتون حضرت خدیجۃ الکبریٰ

اسلام لانا اور بیعت کرنا

رضی اللہ عنہا ہیں ان کے ساتھ آپ کی صاحبزادیاں اسلام لانے میں پیش پیش ہیں جس وقت

سہ تاریخِ اربعین للشیخ حسین الدباز الکبریٰ ص ۲۴ ج ۱۔

تمت ذکرِ رقیہؓ بنت رسول اللہ

ان کی دائرہ محترمہ اسلام لائیں تو ان کے ساتھ یہ صاحبزادیاں بھی مشرف براہ اسلام ہوئیں اور بیعت نبویؐ کے ساتھ شرف عزت حاصل کیا۔

”وأسلمت حين أسلمت أمها أخذت بيمينه بنت خويلد و
بأيمت رسول الله صلى الله عليه وسلم هي وأخواتها حين
بأيعه النساء ۝“

”یعنی جب غدیجہ الکبریٰؓ اسلام لائیں تو حضرت رقیہؓ نے بھی اسلام قبول کیا اور جب دوسری عورتوں نے بیعت کی تو حضرت رقیہؓ نے اور ان کی بہنوں نے بھی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کی سعادت حاصل کی۔“

اسلام سے قبل اس دور کے دستور کے مطابق سردار
ووجہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دونوں صاحبزادیوں حضرت
رقیہؓ کا نکاح
رقیہؓ اور ام کلثومؓ کا نکاح بالترتیب اپنے چچا ابولہب کے دونوں لڑکوں عقبہ
اور عتبہ کے ساتھ کر دیا تھا۔ یہ صرف افسوس کا مقام تھا اور رخصتی نہیں ہوتی تھی اور
شادی و بیاہ کی نوبت نہیں آتی تھی۔

پھر اسلام کا دور شروع ہوا، جناب صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہونے لگی توحید
کی آیات اتریں۔ شرک و کفر کی مذمت بر ملا کی گئی۔ حتیٰ کہ سورۃ قبت میں ابولہب
لہب و تب..... الخ“ ابولہب کے نام کے ساتھ نازل ہوئی۔

- ۱۔ طبقات ابن سعد ص ۲۴ تحت رقیہ بنت رسول اللہ صلعم
- ۲۔ الاما بہ لابن حجر ص ۲۹۹ تحت رقیہ بنت رسول اللہ صلعم
- ۳۔ تفسیر القرطبی ص ۲۴۴ تحت آیت قرآن الا ذوا جک و بناتک

اس پر اقرار رکھ کی عدالت اہل اسلام کے ساتھ انتہا کو پہنچ گئی اور ابولہب کا غیض و غضب مدد و اخلاق سے تجاوز ہو گیا۔

ابولہب نے اپنے دونوں لڑکوں عقبہ اور عتبہ کو حکم دیا کہ اگر تم محمد بن عبد اللہ کی بیٹیوں کو طلاق نہ دو گے تو میں تم کو مرنے نہیں لگاؤں گا اور تمہارا چہرہ ہمک نہیں دیکھوں گا یہ طلاق اس وقت ان دختران نبی کا غیبی اعزاز تھا تعقیر الہی نے فیصلہ کیا کہ یہ پاک صاحبزادیاں عقبہ اور عتبہ کے ہاں نہ جا سکیں، باپ کے کہنے پر عقبہ اور عتبہ نے دونوں معصوم دختران نبی یعنی رقیہؓ اور ام کلثومؓ کو طلاق دے دی اور یہ رشتہ صرف اسلام کے ساتھ عدالت کی بنا پر منقطع کر دیا گیا۔

فلما بعث رسول اللہ وانزل اللہ "تبت یٰ ابا ابی لہب"

قال لہ ابوہ ابو لہب من امی من اسک حرام ان لہ

تتطلق ابنتہ فقار قہا ولم یکن دخل بہا" ۱۔

ان دونوں صاحبزادیوں (رقیہؓ اور ام کلثومؓ) کا کوئی قصور اور عیب نہ تھا محض رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد ہونے کی وجہ سے ان کو یہ اذیت پہنچائی گئی۔ اور کسی عورت کو بلا وجہ طلاق دیا جانا اس کے حق میں نہایت تکلیف دہ ہوتا ہے۔ اس کے فطری احساسات مجروح ہوتے ہیں لیکن یہ سب کچھ ان مصومات طاہرات نے دین اسلام کی خاطر برداشت کیا۔ گو اس طلاق میں ان کا اپنا ہی اعزاز اور کفار کے

۱۔ الطبقات لابن سعد ص ۲۱۲ تحت رقیۃ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۲۔ تفسیر القرطبی ص ۲۳۱ تحت آیت قل لا زواجک وبناتک.....

۳۔ الاعصاب لابن حجر ص ۲۹ تحت رقیۃ بنت سید البشر صلی اللہ علیہ وسلم

۴۔ تاریخ الخمیس ص ۲۶۱ تحت رقیۃ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

ہاں جانے سے ایک غلی احتراز تھا۔ (رضی اللہ تعالیٰ عنہا)

مسئلہ ہذا شیعہ کے نزدیک

اہل سنت کے علماء نے بھی اس واقعہ کو ذکر کیا ہے

اور شیعہ کے اکابر علماء نے بھی اس واقعہ کو مزید تفصیل سے یوں لکھا ہے کہ :-

”حضرت رقیہؓ کو عتبہ بن ابی لہب نے نکاح میں لیا پھر اس نے شادی ہونے سے قبل رقیہؓ کو طلاق دیدی۔ اس طریق کار کو وجہ سے حضرت رقیہؓ کو عتبہ کی وجہ سے نہایت تکلیف پہنچی تو نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے عتبہ کے حق میں بددعا فرمائی اور فرمایا یا اللہ! اپنے دزدوں میں سے ایک دزدہ عتبہ پر مسلط فرما دے (جو اس کو چیر بھاڑ ڈالے) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ دعا منظور ہو گئی۔ ایک موقع پر عتبہ اپنے ساتھیوں میں موجود تھا کہ ایک شیر نے آکر عتبہ بن ابی لہب کو کچل کر بھاڑ ڈالا۔

وَأَمَّا رُقِيَّةٌ فَتَزَوَّجَهَا عَتَبَةُ بْنُ أَبِي لَهَبٍ فَطَلَّقَهَا قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بِهَا وَلَحَقَهَا مِنْهُ إِذَى فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "اللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَى عَتَبَةَ كَلْبًا مِنْ كَلَابِكُثْ فَفَعَلْنَا ذَلِكَ لِأَسَدٍ مِنْ بَيْنِ أَصْحَابِهِ"

۱۔ (الأنوار النعمانية ص ۳۹۸) تحت نور مولودی للشيخ نعمت الله الجزائري الشيعي

۲۔ (الأنوار النعمانية للشيخ نعمت الله الجزائري ص ۳۹۸) تحت نور مولودی

۳۔ قولہ۔ علی عتبہ کلبا۔

اس بات کی وضاحت اس مقام میں ضروری بھی گئی ہے کہ ابولہب (باقی اگلے صفحہ پر)

حقیقت میں حضرت رقیہؓ کے دل کے یہ وہ احساسات تھے جو بجا کریم

(حاشیہ صفحہ گذشتہ) کا کونسا بیٹا تھا جسے ایک برادر نے چاڑھا والا۔ تو ہمارے علمانے
مندر بر قول پیریں ذکر کی ہیں ان سے اس مسئلہ کی نشاندہی ہوتی ہے۔

ماہظ ابن حجر العسقلانی اور دیگر علمائے مکہ ہے کہ فتح مکہ کے روز عقبہ بن ابی لہب اور
اور اس کا بھائی مستب بن ابی لہب جو سزدہ ہو کر مکہ سے بھاگ کر کسی دوسرے مقام پر
پلے گئے تھے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس ابن عبد المطلب سے دریافت
فرمایا کہ تیرے بھتیجے کہاں ہیں تو حضرت عباس نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ خوف زدہ ہو کر
کسی دوسری جگہ نکل گئے ہیں تو آنجناب نے ارشاد فرمایا کہ ان کو بلا لاؤ چنانچہ حضرت
عباس تشریف لے گئے اور عقبہ اور مستب دونوں کو بلا لائے۔ وہ دونوں آنجناب صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مسلمان ہو گئے اور یہ بھی ساتھ کھنپے کہ فتح مکہ کے بعد
غزوہ حنین میں یہ دونوں بھائی شریک ہوئے اور غنائم سے حصہ پایا۔

یز علماء فرماتے ہیں کہ یہ ان لوگوں میں سے تھے جو غزوہ حنین میں ثابت قدم
رہے تھے۔

اور اس کے بعد وہ دونوں بھائی مکہ شریف میں مقیم رہے۔

۱۔ الامامہ صفحہ ۴۴۶-۴۴۹ تحت عقبہ بن ابی لہب

۲۔ الامامہ صفحہ ۴۴۲-۴۴۳ تحت مستب بن ابی لہب

یہاں سے معلوم ہوا کہ درعدہ کے چاڑھ والے کا اگر واقعہ صحیح ہے جیسا کہ بعض علما
نے ذکر کیا ہے (تو یہ عتیبہ) (صفر) کے حق میں واقعہ ہو گا۔ جو فتح مکہ سے پہلے مر گیا
تھا اور ایمان نہیں لایا تھا۔

عتبہ (کبر) کے حق میں یہ واقعہ صحیح نہیں (واللہ اعلم بالصواب) (منہ)

صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے ہر دعائی شکل پس ظاہر ہوئے اور قدرت کا فکری طرف سے وہ منظور پا گئے۔

صاحبزادی سیدہ رقیہؓ کا حضرت عثمانؓ کے ساتھ نکاح

جب ابولہب کے لشکروں نے حضرت رقیہؓ اور ام کلثومؓ کو طلاق دے دی تو اس کے بعد نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی رقیہؓ کا نکاح مکہ شریف میں حضرت عثمانؓ بن عفان رضی اللہ عنہ کے ساتھ کر دیا۔ اور اس سلسلہ میں حضرت عثمانؓ کے فضائل کے تحت علماء نے بعض روایات نقل کی ہیں جو ذیل میں درج کی جاتی ہیں۔

ایک روایت عبد اللہ بن عباسؓ اور دوسری حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے۔

①

عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نقل کرتے ہیں کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میری طرف وحی بھیجی ہے کہ میں اپنی عزیزہ رقیہؓ کا نکاح حضرت عثمانؓ بن عفان کے ساتھ کر دوں۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رقیہؓ کا نکاح حضرت عثمانؓ کے ساتھ مکہ شریف میں کر دیا اور ساتھ ہی رخصتی کر دی۔

۱۔ کنز العمال ۳۴۵ تحت فضائل ذی النورین عثمانؓ۔

۲۔ ذخائر العقبیٰ للمحب الطبری ۱۶۳ تحت ذکر من تزوج رقیہ بنت رسول اللہؐ۔

اور یہ بات مستلزمات میں سے ہے کہ سردار دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دونوں صاحبزادیاں حضرت سیدہ رقیہؓ اور ام کلثومؓ کے بعد دیگرے حضرت عثمان بن عفانؓ کے نکاح میں دے دی تھیں پہلے حضرت رقیہؓ کا عقد کروایا تھا یہ کہ شریف میں ہوا تھا اور ہجرت مدینہ سے پہلے ہوا تھا پھر حضرت رقیہؓ کی وفات کے بعد ام کلثومؓ کا نکاح ہوا جس کی تفصیلات آئندہ ذکر کی جا رہی ہیں۔

(۲)

دوسری روایت میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں ذکر کرتے ہیں کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمانؓ کو ایک صاحبزادی نکاح کر کے دی (اس کے انتقال کے بعد) پھر اپنی دوسری صاحبزادی ان کے نکاح میں دے دی نکاح یکے بعد دیگرے منعقد ہوئے۔

”وَمِنْ رَّجُلَةٍ مَّا حُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاحِدَةً بَعْدَ وَاحِدَةٍ“ ۱

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عثمانؓ کے ساتھ ان صاحبزادیوں کا نکاح کر دینا حضرت عثمانؓ کے لئے بہت بڑی سعادت مندی ہے اور خوش بختی ہے جو ان کو نصیب ہوئی حضرت عثمانؓ حضورؐ سے دامادی کا شرف پا گئے۔

حاشیہ صفحہ گذشتہ (۳) تاریخ الخلفاء محمد بن عبد البر ص ۲۵۵ تحت ذکر رقیہ بنت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (استخرجہ الطبقات فی معجمہ)

حاشیہ صفحہ ۱۸۵۔ کنز العمال ص ۳۴۹ بحوالہ ابن عساکر طبع اول حیدر آباد دکن

روایت ۵۸۷۵ باب فضائل ذی النورین عثمان رضی اللہ عنہ

نیز یہ چیز بھی قابل قدر ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے یہ تعلقات نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدت العمر خوشگوار رہے اور کسی ناخوشگوار کی نوبت نہیں آئی اور اسی صورت مانی پر خاتمہ بالخیر ہوا۔

حضرت رقیہؓ کی تعریف و تہنیت کی ربانی

علماء تاریخ نے ذکر کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت رقیہؓ کو حسن اور جمال کے وصف سے خوب نوازا تھا۔ صاحب تاریخ الخلفاء اپنی تاریخ میں اور صاحب الطبری اپنی کتاب ”ذخائر العقبیٰ“ میں اسے ان الفاظ کے ساتھ ذکر کرتے ہیں :- وکانت ذات جمال رائع۔ یعنی حضرت رقیہؓ نہایت عمدہ جمال کی حامل تھیں۔ جس وقت حضرت عثمانؓ کے ساتھ ان کی شادی اور بیاہ ہوا ہے تو اس وقت کے قریش کی عورتیں ان زوجین پر رشک کرتی تھیں اور دونوں کے حسن و جمال کو مندرجہ ذیل الفاظ کے ساتھ تعبیر کرتی تھیں۔

”وتزوجها عثمان بن عفان وكانت نساء قریش يقلن حين تزوجها عثماناً۔“

۱۔ احسن شخصین ساری انسان

مرقیہ و بعلها عثمان

یعنی قریش کی عورتیں کہتی تھیں کہ انسان نے جو حسین ترین جوڑا دیکھا

ہے وہ ساقیہؓ اور ان کے خاوند عثمانؓ ہیں۔

۱۔ تاریخ الخلفاء ص ۲۴۴ تحت رقیہؓ ۲۔ ذخائر العقبیٰ ص ۱۶۲ تحت حالات رقیہؓ

۲۔ تفسیر القرطبی ص ۲۴۲ تحت آیت قل لا اشرکوا بک و بنا تک الاشواق ح ۱۳

اسی نوع کا ایک اور واقعہ "ارسال ہدیہ" کے عنوان کے تحت آئندہ درج ہوگا۔
(انشاء اللہ تعالیٰ)

”ہجرت حبشہ“

اسلام کا یہ ابتدائی دور تھا اور مسلمانوں پر مختلف قسم کے دباؤ ڈالے جاتے تھے اور کئی قسم کے مصائب کا اہل اسلام کو سامنا کرنا پڑتا تھا۔

اس دوران نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو جو مسلمان ہو چکے تھے پر مشورہ دیا کہ حبشہ کی ولایت کی طرف اگر تم سفر اختیار کر لو تو بہتر ہے کہ اسلئے کہ ارض حبشہ کا بادشاہ ایسا شخص ہے جو کسی پر ظلم نہیں کرتا وہاں لوگ آرام و سکون سے زندگی بسر کر سکیں گے وہاں لوگوں پر کسی قسم کی زیادتی نہیں کی جاتی اور وہ پر امن علاقہ ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ تمہارے لئے کوئی کشادگی کی صورت فرمادیں گے۔

اس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے چند لوگ حبشہ کی ولایت کی طرف ہجرت کے ارادہ سے نکل پڑے۔ یہ لوگ اہل مکہ کے فتنہ سے بچنا چاہتے تھے اور اللہ کے دین کو بچانے کے لئے مکہ سے نکل پڑے تھے اور یہ اسلام میں پہلی ہجرت تھی جو اہل اسلام کو پیش آئی۔

قرآن مجید میں مہاجرین کے حق میں بہت سی فضیلت کی آیات آئی ہیں ان میں سے ایک یہاں درج کی جاتی ہے۔

”وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَبْتُوْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جَزَاءَ لَاحِرٍ كَبِيرٍ“..... (پارہ ۱، ملاقہ ۱۷۰)
”یعنی جن لوگوں نے ستم پسیدہ ہونے کے بعد اللہ کے راستے میں ہجرت کی اور ترک وطن کیا ان لوگوں کو ہم دنیا میں اچھا ٹھکانہ دیں گے اور

آخرت کا اجر بہت بڑا ہے..... ۱۲

یہ آیات قرآنی عام ہیں اور ہر اس ہجرت کو شامل ہیں جو دین کی خاطر ہو۔ سو ہاجرین حبشہ بھی ان کا مصداق ہیں اور وہ ان فضیلتوں کے حامل ہیں جو مالک کریمؑ نے مصائب و شدائد پر مرتب فرمائیں اور انہیں بڑے انعامات سے نوازا۔ اور جو حضرات اس ہجرت میں کوثر شریف سے نکلے تھے ان میں حضرت عثمان بن عفانؓ اور ان کی اہلیہ محترمہ حضرت ساقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی تھیں مسلمانوں میں اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والوں کا یہ پہلا قافلہ تھا اور نبوت کے پانچویں سال میں ہجرت حبشہ کا یہ واقعہ پیش آیا تھا۔ اس مغرب کو حافظ ابن کثیر نے مندرجہ الفاظ میں ذکر کیا ہے۔

”قَالَ لَهُمْ لَوْ خَرَجْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ مِنَ الْحَبْشَةِ فَأَنْ يَهْأَمَلَكُمْ لَا يَظْلَمُ عِنْدَهُ أَحَدٌ نَوْهَى إِيَّاهُ عَنْ صَدَقِ حَقِّ يَجْعَلُ اللَّهُ لَكُمْ فُرْجًا مِمَّا أَنْتُمْ فِيهِ فَخَرَجَ عِنْدَ ذَلِكَ الْمَسْلُومُونَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَرْضِ الْحَبْشَةِ مَخَافَةَ الْفِتْنَةِ وَقَرَأَ إِلَى اللَّهِ بِدِينِهِمْ فَكَانَتْ أَوَّلَ هِجْرَةٍ كَانَتْ فِي الْإِسْلَامِ فَكَانَ أَوَّلُ مَنْ خَرَجَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ وَزَوْجَتُهُ سَاقِيَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ“ ۱۳

۱۳۔ بالبداية والنهاية لابن كثير ص ۲۰۲

تحت باب الهجرة من هاجر... من مكة الى ارض الحبشة

۲۔ تفسیر القرطبی ص ۱۲۱ تحت آية قل لا اؤا جك وبناتك..... ۱۴

سردار دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیوں میں سے حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا کو ہجرت حبشہ کا شرف پہلے حاصل ہوا۔ ان کو اپنے خاوند کی معیت میں یہ سعادت نصیب ہوئی۔ دین کی حفاظت کی خاطر سفر کے مسائب بڑاشت کر، کوئی معمول شرف نہیں ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کا بہت بڑا اجر ہے۔

حضرت رقیہؓ کے احوال کی دریافت

ہجرت حبشہ کے بعد ان ہجرت کرنے والوں کی خیر و عاقبت کے احوال ایک مدت تک معلوم نہ ہو سکے۔ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے متعلق پریشانی لاحق تھی۔ اسی دوران قریش کی ایک عورت حبشہ کے علاقہ سے مکہ شریف پہنچی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے ہجرت کرنے والوں کے حال احوال دریافت فرمائے تو اس نے بتلایا کہ اے محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ کے داماد اور آپ کی دختر کو میں نے دیکھا ہے۔ تو رسالتاً نے فرمایا کہ کیسی حالت پر دیکھا ہے؟ تو اس نے ذکر کیا کہ عثمانؓ اپنی بیوی کو ایک سواری پر سوار کئے ہوئے لے جا رہے تھے اور خود سواری کو پیچھے سے پلارہے تھے تو اس وقت نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے جملہ دعائیہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں کا مصاحب اور ساتھی ہو!! حضرت عثمانؓ ان لوگوں میں سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے حضرت لوط علیہ السلام کے بعد اپنے اہل و عیال کے ساتھ ہجرت کی۔

”خرج عثمان بن عفان ومعه امرأته رقية بنت رسول

الله صلى الله عليه وسلم الى اسحق الحبشة فأبطا على

رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرهما فقد امت امرأته

من قریش فقال: یا محمد! قد رأيت ختنك - مع
امراتك قال: علی ای حال رأیتها؟ قال: رأیت
قد حمل امرأتی علی حمار من هذه الدبابه وهو
یسوقها فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان
عثمان اول من هاجر باهلہ بعد لوط علیه السلام

شیعہ علماء کی طرف سے تائید

شیعہ علماء نے ہجرت حبشہ کا واقعہ اس طرح تحریر کیا ہے کہ حبشہ کی طرف ہجرت
کرنے والے گیارہ مرد اور چار عورتیں تھیں کفار مکہ سے روپوش ہو کر یہ حضرات حبشہ کی طرف
روانہ ہو گئے تھے ان میں (حضرت) عثمان بن عفان بھی تھے اور ان کی اہلیہ رقیہؓ
بنت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کے ہمراہ تھیں۔

۱۔ البدایۃ لابن کثیر ص ۱۱۱ جلد ثالث

تحت باب ہجرۃ - من ہاجر..... من مکۃ الی ارض الحبشۃ -

۲۔ اسد الغابۃ لابن اثیر جزوی ص ۱۱۱ تحت ذکر راقیہ -

۳۔ ذخائر العقبی للبحر الطبری ص ۱۱۱ تحت ذکر ہجرۃ -

۴۔ شرح مواہب الدینیۃ للزرقانی ص ۱۱۱ تحت ذکر راقیہ -

۵۔ تاریخ الخمیس ص ۱۱۱ تحت رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۶۔ کنز العمال ص ۱۱۱ روایت ۵۸۸ بحوالہ طب - ق - فی - کر -

بیچ اول تحت فضائل عثمان بن عفان -

”پس یازود مردم چار زن خفیه از اہل کفر گرفتند و بجانب حبشہ روانہ شدند از جملہ آہنہا عثمان بود و رقیہ و خنتر حضرت رسول کہ زن او بود“

اسلام کے ابتدائی دور میں اہل اسلام پر بڑی بڑی آزمائشیں آئی تھیں ان میں ہجرت حبشہ بھی ایک مستقل آزمائش تھی۔ مہاجرین حبشہ میں حضرت عثمان بن عفان کا بیع اپنی اہلیہ (حضرت رقیہؓ) کے شمار ہونا مسلمات میں سے ہے۔ شیعہ و سنی علماء نے اس مسئلہ کو اپنے اپنے انداز میں بصراحت درج کیا ہے چنانچہ چند ایک حوالہ جات ہم نے دونوں جانب سے پیش کر دیئے ہیں تاکہ دونوں فریق کو تسلی ہو سکے۔

تنبیہ:

بعض لوگوں نے ہجرت حبشہ کے مسئلہ میں خواہ مخواہ ایک شبہ پیدا کر لیا ہے کہ حضرت عثمانؓ کے ساتھ ہجرت حبشہ میں صاحبزادی رقیہؓ نہیں تھیں بلکہ مہینت شیبہ تھی۔

اس کے متعلق آئیہ بیان کر دینا کافی ہے کہ جس مقام سے یہ اعتراض اخذ کیا گیا ہے وہیں اسکا جواب بھی موجود ہے یعنی اس روایت کو علماء نے دلائل کے ساتھ ذکر دیا ہے۔

وہ قول متروک ہے۔ صحیح واقعات کے خلاف پایا گیا ہے اور اقوال متروکہ کو قبول نہیں کیا جاتا۔ لہذا صحیح چیز یہی ہے کہ ہجرت حبشہ

۱۔ احیاء القلوب از ملا قاسم مجلسی ص ۳۳ جلد ۲۔

باب ۲۵ در بیان ہجرت حبشہ۔

۲۔ الانوار الثعانیہ، ص ۳۹۶ ج ۱۔ تحت نور مولودی

میں حضرت عثمانؓ کے ساتھ ان کی زوجہ محترمہ حضرت رقیہؓ بختیں جیسا کہ جہور شیعہ و سنی علماء کے حوالہ بات بالا میں نقل کیا گیا ہے۔

حبشہ سے واپسی

مہاجرین حبشہ نے حبشہ کے علاقہ میں ایک مدت گزاری پھر وہاں سے مکہ شریف کی طرف واپس ہوئے۔ ان حضرات میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بھی اپنی اہلیہ (حضرت رقیہؓ) سمیت واپس ہوئے۔ اسی دوران نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم مکہ شریف سے ہجرت کر کے مدینہ طیبہ شریف لے جا چکے تھے ہجرت حبشہ سے بعد پھر حضرت عثمانؓ ہجرت مدینہ کے لئے تیار ہو گئے اور اپنی اہلیہ (حضرت رقیہؓ) سمیت مدینہ شریف کی طرف دوسری ہجرت کی۔

والنہی علیہ اہل السیران عثمان رجع الی مکة من حبشۃ
مع من رجع ثمرہا جوبأہلہ الی المدینۃ۔ ۱۷

دوبارہ ہجرت کا اعزاز

اس سلسلہ میں یہ چیز قابل ذکر ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنی اہلیہ

۱۔ الاصابۃ لابن حجر ص ۲۹ تحت ذکر رقیہؓ

۲۔ مجمع الزوائد للہیثمی ص ۲۱۹ باب ما جاء فی رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۳۔ ذخائر العقبیٰ (المسب النہری) ص ۱۶۲ لا محمد بن عبد اللہ الطبری

تحت ذکر من تزوج رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

محرّم حرمیت دو ہجرتوں کے مابین یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے راستے میں دین کی خاطر دوبار ہجرت نصیب فرمائی ایک بار انھوں نے حبشہ کی طرف ہجرت فرمائی اور دوسری مرتبہ مکہ شریف سے مدینہ کی طرف مشہور ہجرت کا شرف حاصل ہوا، دوبار ہجرت کی فضیلت ایک بہت بڑا شرف ہے جو اللہ تعالیٰ نے ان کو نصیب فرمایا۔ اس سلسلہ میں حضرت رقیہؓ بھی ان دو ہجرتوں سے مشرف ہوئیں اور ان کو عظیم فضیلت حاصل ہوئی۔ دوبار ہجرت کی فضیلت اس حدیث سے بھی ثابت ہے۔ جس میں حضرت اسماء بنت عمیس کا یہ واقعہ مذکور ہے ایک دفعہ حضرت عمرؓ نے حضرت اسماء بنت عمیس کو کہہ دیا کہ ہم نے (مکہ سے مدینہ شریف) کی طرف ہجرت کرنے میں تم سے سبقت کی پس ہم رسول خدا کے ساتھ تم سے زیادہ حقدار ہیں یہ شکر حضرت اسماء غصہ میں آگئیں اور رسالت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں جا کر شکایت کی کہ عمر بن خطابؓ یوں کہتے ہیں۔ تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے تسلی دلائی اور فرمایا کہ ۔۔۔ لا اجد احبہ ہجرتہ واحدۃ ولکنہ انتہی اهل السیفۃ ہجرتان۔ یعنی اس کے اور اس کے ساتھوں کے لئے ایک ہجرت ہے اور اے اہل السیفۃ تمہارے لئے دو عدد ہجرتیں ہیں تمہارے لئے دو گنا ثواب ہے۔ ۱۷

۱۷۔ ہجرت حبشہ میں کشتیوں پر سوری میں آئی تھی۔ کشتیوں کے بیڑ اس زمانہ میں ارض حبشہ کی طرف سفر نہیں ہوتا تھا۔ اس لئے ہاجرین حبشہ کو "اہل السیفۃ" سے بھی تعبیر کیا جاتا ہے۔ (مستمر)

۱۸۔ مسلم شریف جلد ثانی مکتبہ ۳ باب فضائل جعفر و اسماء بنت عمیس۔

اولادِ قیسا کا ذکر

یہاں اب حضرت ۱ قیس رضی اللہ عنہا کی اولاد کا ذکر کیا جاتا ہے۔
 علمائے کبار نے لکھا ہے کہ حبشہ میں ان کے ہاں ایک نامیاد بچہ پیدا ہوا تھا پھر اس
 کے بعد ان کا دوسرا بچہ حبشہ ہی میں ہوا جس کا نام "عبداللہ" رکھا گیا اور اسی نام کی نسبت
 سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی کنیت "ابو العقیل" مشہور ہوئی۔ اپنے والدین کے
 ساتھ نواسہ رسول عبداللہ مدینہ شریف پہنچے۔

اہل سیر لکھتے ہیں کہ عبداللہ حبیب قرینا چھ برس کی عمر کو پہنچے تو ان کی آنکھ میں
 ایک مرغ نے ٹھونک لگا کر زخم کر دیا تھا جس کی وجہ سے ان کا چہرہ متورم ہو گیا تھا
 پھر وہ ٹھیک نہ ہو سکا اسی حالت میں وہ انتقال کر گئے

یہ اپنی والدہ کے بعد جمادی الاولیٰ ۳۵ھ میں مدینہ طیبہ میں فوت ہوئے۔
 اس کے بغیر حضرت ۱ قیسؓ کی کوئی اور اولاد نہیں ہوئی۔

وكانت قد اسقطت من عثمان سقطة ثور ولدت بعد
 ذالک عبد اللہ وكان عثمان یکنی به فی الاسلام و یبلغ
 سنین فتنقروہ و یک فی وجهه نمار و لم تلد له ثیبًا بعد
 ذالک۔

۱۔ تفسیر القرطبی ۲/۲۴۲ ج ۲ ص ۲۴۲ تحت ذکر رقیہ

۲۔ اسد الغابۃ ۵/۵۶۱ ج ۵ ص ۵۶۱ تحت ذکر رقیہ

۳۔ طبقات ابن سعد ۲/۲۴۲ ج ۲ ص ۲۴۲ تحت رقیہ

۴۔ البدایہ ۳/۵۵۵ ج ۳ ص ۵۵۵ فصل اولاد نبوی صلعم

۵۔ طبقات ابن سعد ۲/۲۴۲ ج ۲ ص ۲۴۲ تحت عثمان بن عثمان

اور شیعہ علماء نے بھی حضرت عثمان کے لڑکے عبداللہ جو حضرت رقیہؓ کے متولد تھے اسکے متعلق اسی طرح تحریر کیا ہے کہ وہ صغیر السن تھے کہ ایک مرغ نے اس کی آنکھوں میں چونچ سے زخم کر ڈالا اس کی وجہ سے وہ بیمار پڑ گئے حتیٰ کہ ان کی وفات ہو گئی۔

شیخ نعمۃ اللہ الجبر اُمّی شیعہ مجتہد لکھتا ہے کہ :

فولدت لله عبد الله ومات صغيراً نقره ديب علي عينيّه فمروى ومات "..... الخ

اور مشہور تاریخ مسعودی شیعہ نے یہاں اس بات کی تصریح کر دی ہے کہ عثمان بن عثمان کے لئے حضرت رقیہؓ سے دو عدد لڑکے تھے ایک لڑکے کو عبداللہ اکبر کہتے تھے اور دوسرے کو عبداللہ اصغر دونوں کی والدہ رقیہؓ تھیں۔

«وكان له من الولد عبد الله الأكبر وبنو الله
الاصغر امه رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وآله»

صاحبزادہ عبداللہ کا جنازہ اور دفن

بلاذری وغیرہ علماء نے ذکر کیا ہے جب صاحبزادہ عبداللہ بن عثمان کا انتقال ہوا مسرورہ و جہاں صلّی اللہ علیہ وسلم نہایت غناک ہوئے اسی پریشانی کی حالت میں آنجناب نے عبداللہ کو اٹھا کر گود میں لیا آپ کی آنکھیں اشکبار ہوئیں اور فرمایا کہ

۱۔ الانوار النعمانیہ للشیخ نعمۃ اللہ الجبر اُمّی ص ۱۰۶۔ تحت نور رضوی۔

۲۔ الانوار النعمانیہ ص ۱۰۶۔ تحت نور رضوی۔

۳۔ مروج الذهب للمسعودی ص ۱۰۶۔ تحت ذکر عثمان ذکر نسبہ ولعنه من الخیارہ وسیرہ۔

بے شک اللہ تعالیٰ اپنے رحیم و شفیع بندوں پر رحم فرماتا ہے اس کے بعد اس کی نماز جنازہ خود پڑھی ہے پھر دفن کرنے کے لئے حضرت عثمانؓ قبر میں اترے اور ان کو دفن کر دیا۔

”و اما عبد اللہ بن عثمان فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضعہ فی حبرہ و دمعت عینہ عینہ و قال انما یرحمہ اللہ من عبادک الیرحماء“

وصلی علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و نزل عثمان فی حضرتہ“

اس تمام واقعہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم شہید غم تھے اور اپنے سانسے اپنے نواسے کے حق میں ہدایات فرمائی اور ان کے موافق یہ سارے انتظامات مکمل ہوئے۔

انسان کا اپنی اولاد سے فطری طور پر قلبی تعلق ہوتا ہے۔ جب بھی اولاد پر مصیبت آتی ہے تو وہ پریشان ہو جاتا ہے پھر صبر و سکون کرنے سے ہی یہ مسئلہ حل ہوتا ہے اس موقع پر اسی طرح کیا گیا۔

اُمّ عیاش کا ذکر

سرورِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک خادمہ تھیں ان کو اُمّ عیاش کہتے

۱۔ انساب الاشراف للبلاذری ص ۱۶۰ تحت ذکرات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۲۔ تاریخ الخیس للذہبی ص ۲۷۷ تحت ذکر رقیہؓ

ایک بار گوشت کا پیالہ بھر کر عنایت فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ عثمان بن عفان کے گھر پہنچا دیں پس میں یہ ہدیہ لے کر حضرت عثمانؓ کے گھر پہنچا۔ حضرت عثمان اور حضرت رقیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وہاں تشریف فرما تھے میں نے وہ ہدیہ حضرت رسالتماؐ کی طرف سے ان دونوں کی خدمت میں پیش کیا۔ اور اسامہ کہتے ہیں میں نے ایسا عمدہ جوڑا پہلے کبھی نہیں دیکھا۔ میاں بیوی دونوں حسن و جمال میں بڑے فائق تھے۔

عن اسامة بن زيد قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم بصحفة فيها الحمد الى عثمان فدخلت عليه فاذا هو جالس مع رقية ما رايت زوجاً احسن منها
(أخرجه البيهقي في معجمه)

حضرت عثمان کی طرف سے ایک ہدیہ

اسی طرح ایک دوسرے موقع پر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شہد اور نقی سے مرکب عمدہ طعام تیار کیا (جس کو عربی میں الخبیس کہتے تھے) وہ آپؐ نے

۱۔ ذخائر الحقیقی لاحمد بن عبد اللہ المحجب الطبری ص ۱۶۲

تحت ذکر من تزوجها رقیہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۲۔ کنز العمال ج ۲۴ (بحوالہ البیہقی - کو) طبع اول

تحت فضائل ذی النورین عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ۔

۳۔ قرۃ الخبیس۔ بعض اہل لغت کہتے ہیں کہ کھجور اور گھی سے مرکب ایک طعام تیار کیا جاتا تھا۔

آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں ارسال کیا۔ اس وقت آنجناب ام المومنین حضرت ام سلمہؓ کے گھر پر قیام فرماتے تھے جس وقت یہ ہدیہ پہنچا تو آنجناب گھر میں موجود نہیں تھے جب آپ خانہ اقدس میں تشریف لائے تو ام المومنین ام سلمہؓ نے وہ ہدیہ پیش کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دریافت فرمایا کہ یہ ہدیہ کس نے ارسال کیا ہے؟ تو اہل خانہ نے عرض کیا کہ حضرت عثمانؓ کی طرف سے یہ پہنچا ہے۔ ام المومنین ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ اس وقت آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور دعا فرمائی کہ اے اللہ! عثمانؓ تجھے راضی کرنا چاہتے ہیں تو بھی ان سے راضی ہو۔

وقال لیث بن ابی سلیم: اذل من خبص الخبیص عثمان
خلط بین العسل والنقی ثم بعث ید الی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم الی منزل امر سلمة فلم یصادفه
فلما جاء وضعوه بین یدیه فقال من بعث هذا؟ قالوا
عثمان: قالت فرفع یدیه الی السماء فقال اللہم
ان عثمان یترو حثاک فارض عنہ ۛ ۛ ۛ

خادمہ کا غایت فرمانا اور ہلایا کا باہمی ارسال کیا جانا وغیرہ کے واقعات بتلا رہے ہیں کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہات کرمیاء اپنی صاحبزادی رقیہؓ اور اپنے داماد کی طرف مبذول رہتی تھیں اور یہ شائستہ تعلقات دامناً قائم تھے۔

حضرت رقیہ کی اپنے خاوند کی خدمت گزاری

سردارِ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم اپنی صاحبزادی کے ہاں بعض اوقات تشریف لے جایا کرتے تھے اور ان کے احوال کی خیریت دریافت فرماتے تھے۔

ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم اپنی صاحبزادی رقیہؓ کے ہاں تشریف لے گئے اس وقت وہ اپنے زوج حضرت عثمانؓ کے سر کو دھو رہی تھیں۔ تو آنجنابؐ نے اس خدمت کو دیکھ کر ارشاد فرمایا "اے بیٹی! اپنے خاوند عثمانؓ کے ساتھ اچھا سلوک رکھا کریں اور حسن معاملہ کے ساتھ زندگی گزاریں۔ عثمان میرے اصحاب میں سے خلقِ اطلاق میں میرے ساتھ زیادہ مشایہ ہیں۔

يَا بَنِيَّةَ احْسَنِي اِلَى ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ فَإِنَّهُ اشْبَهَ اصْحَابِي فِي خَلْقٍ (طَبْعٍ) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَثْمَانَ الْقُرَشِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى ابْنَتِهِ وَهِيَ تَغْسِلُ رَأْسَ عَثْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

یہاں سے معلوم ہوا کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی صاحبزادیوں کے ساتھ کمال شفقت تھی اور وقتاً فوقتاً آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ہاں تشریف لے جایا کرتے تھے نیز ان صاحبزادیوں کے اپنے ازواج کے ساتھ نہایت شائستہ تعلقات تھے اور وہ اپنے زوج کی خدمت گزار بیبیاں تھیں اور اسلام کی تعلیم بھی یہی ہے کہ زوجہ اپنے خاوند کی بہتر طریق سے خدمت بجالائے۔

نیز معلوم ہوا کہ سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عثمان بن عفانؓ کے ساتھ

عہدہ روابط رکھتے تھے اور آپ نے ارشاد فرمایا کہ اخلاق میں عثمانؓ میرے زیادہ شاہد ہیں۔ یہ حضرت عثمانؓ کے حق میں بہت بڑی عظمت ہے جو زبان نبوت سے بیان ہوئی۔

حضرت رقیہؓ کی بیماری

مدینہ طیبہ میں اقامت کے دوران ۳۷ھ میں غزوہ بدر پیش آیا جس میں سرور دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم بنفس نفیس خود تشریف لے گئے تھے اس دوران آپ کی صاحبزادی حضرت رقیہؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اتفاقاً بیمار پڑ گئیں اور بیماری کے متعلق علماء دیکھتے ہیں کہ ”خسرہ“ کی بیماری لاحق ہوئی تھی۔ اور غزوہ بدر کی تیاری تھی اور آنجناب کے ساتھ صحابہ کرامؓ بھی غزوہ بدر میں شمولیت کے لئے تیار تھے حضرت عثمانؓ کو آنجناب نے ارشاد فرمایا کہ رقیہؓ بیمار ہیں آپ ان کی تیمارداری کے لئے یہاں مدینہ میں ہی مقیم رہیں اور ساتھ ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خادم حضرت اسامہ بن زید کو مدینہ شریف میں مہر نے کا حکم فرمادیا۔

اندریں حالات حضرت عثمان بن عفانؓ کا اتفاق تھا کہ میں بھی غزوہ بدر میں شمولیت کی سعادت حاصل کروں تو اس وقت آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

اِنَّ لِّكَ اَجْرًا جَلِيلًا مِّنْ شَهِيدٍ نَّائِيًا وَسَهْلًا ۝۱۰۱

۱۔ بخاری شریف جلد اول ص ۵۲۳ تحت مناقب عثمانؓ

۲۔ بخاری شریف جلد اول ص ۴۲۴ باب اذا بعث الامام رسولاً في حاجته

۳۔ بخاری شریف جلد ثانی ص ۵۸۲ تحت باب قوله الله تعالى

ان الذين تولوا منكم يوم التفتي المجمعين

یعنی آپ کے لئے جہاد میں حاضر ہونے والوں کے برابر اجر ہے اور غنائم میں سے حصہ بھی آپ کے لئے ہے۔

حضرت عثمان کا بدری صحابہ کے مساوی حصہ

علمائے ذکر کیا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فرمان کے ذریعے بدر کی شمولیت سے روکا تھا تو گویا حضرت عثمانؓ فرمان نبوی کے تحت حضرت رقیہؓ کی تیمارداری کے لئے رُکے تھے اور پھر حضرت عثمانؓ کو غزوہ بدر کے غنائم میں سے دیگر غنائم اور مجاہدین کے ساتھ باقاعدہ حصہ دیا گیا تھا۔ اور غزوہ بدر میں شمولیت کے ثواب کے متعلق بھی زبان نبوت سے صریح طور پر حکم ہوا کہ عثمانؓ اس اجر اور ثواب میں بھی برابر کے شریک ہیں گویا حضرت رقیہؓ کی تیمارداری کی خدمت کا درجہ جہاد کے برابر قرار دیا۔ رقیہؓ کے حق میں یہ بہت بڑی عظمت ہے جو زبان نبوت سے صادر ہوئی۔ یہ فضیلت کہ ان کی خدمت جہادِ غزوہ بدر کے برابر شمار ہو، حضورؐ کی صاحبزادیوں میں صرف حضرت رقیہؓ کا ہی اعزاز ہے۔

حافظ نور الدین الہیثمیؒ نے مجمع الزوائد میں لکھا ہے کہ :-

”و تخلف عن بدر علیہا باذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضرب لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سہمان اہل بدر وقال واجری یا رسول اللہ قال واجرات لہ

لہ مجمع الزوائد للہیثمیؒ ص ۲۱

تحت باب ما جاز فی رقیۃ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے باعث حضرت عثمان غزوۃ بدر سے پیچھے رہ گئے تھے ان کے ذمہ حضرت رقیما کی تیمارداری تھی پھر آنجنابؐ نے حضرت عثمانؓ کے لئے بدر کے غنائم کے حصہ میں برابر حصہ مقرر فرمایا اور جب حضرت عثمانؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میرے اجر اور ثواب کے متعلق کیا حکم ہے؟ تو ارشاد نبویؐ ہوا کہ تمہارا اجر و ثواب بھی باقی اہل بدر کے ساتھ برابر ہے۔ مضمون ہذا بہت سے مصنفین نے تحریر کیا ہے، اہل تحقیق مندرجہ ذیل مقامات کی طرف رجوع کر کے مزید تسلی کر سکتے ہیں۔

شیعہ کی طرف سے تائید

شیعہ علماء نے بھی یہ سب اسی طرح ذکر کیا ہے اور مزید یہ تشریح بھی کر دی ہے کہ آنحضرتؐ افسر ا قتال میں شامل نہیں ہو سکے تھے لیکن پھر بھی ان کے لئے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے غنائم سے برابر حصہ عنایت فرمایا تھا۔ ان افراد میں سے ایک حضرت عثمان بن عفانؓ بھی تھے جو غزوۃ بدر میں حضرت رقیما کی بیماری کی وجہ سے شامل نہ ہو سکے اور حضور اقدسؐ نے ان کے لئے غنائم میں سے برابر کا حصہ مقرر فرمایا۔ اس وقت عثمانؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے اجر کا کیا ہوا؟ تو آپؐ نے فرمایا کہ تمہارا اجر تمہیں ملے گا۔

۱۔ البدایہ لابن اثیر جزری ص ۲۵۶ ج ۵ تحت ذکر رقیما

۲۔ البدایہ لابن کثیر ص ۳۶۶-۳۶۹ فصل فی اولاد النبی ج ۵

۳۔ البدایہ والنهاية ص ۳۴۴ فصل فی ذکر حمل من الحوادث

۴۔ کنز العمال ص ۳۸۲ تحت فضائل ذی النورین عثمان بن عفان روایت ۵۹۰۳

اہل علم کی تسلی کے لئے شیعہ مؤرخ مسعودی کی عبارت بعینہ پیش خدمت ہے وضوب لثمانية نفر بأسمهم لم يشهدوا القتال وهم عثمان بن عفان تخلف عن بدر لمرض رقيتا بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وآله فضرب له بسهم فقال يا رسول الله وأجري قال وأجرك... ۱۱

تنبیہ

بعض لوگ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر آنکھیں بند کر کے اعتراض قائم کرتے ہیں کہ وہ غزوہ بدر میں شریک نہیں ہوئے تھے اور بدر سے فضائل سے محروم رہے۔ تو اس کے متعلق مندرجہ بالا روایات نے واضح کر دیا کہ حضرت عثمانؓ ان حضرت کی صاحبزادی رقیہؓ کی تیمارداری کی وجہ سے غزوہ بدر میں شریک نہ ہو سکے اور یہ صورت حال رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے تحت پیش آئی تھی اور پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تخلف کے ہوتے ہوئے آپ کو ان غنائم کے حصوں اور اجر و ثواب میں برابر کا شریک قرار دیا تھا۔ لہذا حضرت عثمانؓ ان فضائل اور ثواب بدر سے محروم نہیں رہے۔

مسعودی ان غزویہ سمجھنا غلط ہے ہرگز اس واقعہ کو سامنے رکھیں کہ غزوہ تبوک میں جس کے فضائل کتاب و سنت میں بیان فرمائے گئے ہیں حضرت علی المرتضیٰؓ شامل نہیں ہو سکے تھے اور مدینہ طیبہ میں ٹھہرے رہے تھے حضرت علیؓ کا

مدینہ شریف میں قیام اور غزوہ تبوک میں شریک نہ ہونا بھی فرمان نبویؐ کے تحت تھا۔ بالکل اسی طرح حضرت عثمانؓ کی غزوہ بدر میں عدم شرکت بھی اسی نوعیت کی ہے مختصر یہ ہے کہ جیسے علی المرتضیٰؓ کی ذات اس مسئلہ میں قابل طعن نہیں ہے اسی طرح حضرت عثمان بن عفانؓ بھی اس مقام میں لائق اعتراض نہیں ہیں۔

وفات رقیہؓ

جنگ بدرؓ میں رمضان المبارک میں پیش آیا تھا سردارِ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کرامؓ کے ساتھ جنگ بدر میں شریک ہوئے اور حضرت رقیہؓ کی بیماری شدت اختیار کر گئی اور آنجنابؐ کی غیر موجودگی میں ان کا انتقال ہو گیا پھر ان کے کفن و دفن کی تیاری کی گئی اور یہ تمام امور حضرت عثمانؓ نے سرانجام دیئے۔ حدیث اور سیرتؓ کی کتابوں میں مذکور ہے کہ غزوہ بدر کی فتح کی بشارت لے کر حبیب زید بن حارثہؓ اور عبداللہ بن رواحہؓ مدینہ شریف پہنچے تو اس وقت حضرت رقیہؓ کو دفن کرنے کے بعد دفن کرنے والے حضرات اپنے ہاتھوں سے مٹی جما رہے تھے۔

اس مقام میں علماء فرماتے ہیں کہ ہجرت مدینہ کے سترہ ماہ گزرنے کے بعد حضرت رقیہؓ کا انتقال ہوا تھا اور بعض علماء نے اس طرح ذکر کیا ہے کہ ہجرت کو ایک سال دس ماہ گزرنے

تاریخ وفات

۱۔ طبقات ابن سعد ۲/۲۶۱ جلد آٹھ تحت ذکر حضرت رقیہؓ۔

۲۔ تفسیر القرطبی ۲۲/۱۳۰ تحت آیۃ قل لا اذوا جلت و بذاتک.....

کے بعد حضرت (قیثا) کی وفات حسرت آیات ہوئی تھی۔ رانا اللہ واپس
الید کا اجعون۔

بین کرنے اور واویلا کرنے کی ممانعت

چند ایام کے بعد سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ میں پہنچے تو
جنت البقیع میں قبرِ قیثا پر تشریف لے گئے۔ اور اس موقع پر آنحضرت کی
آمد کی بنا پر مزید عورتیں بھی جمع ہو گئیں اور حضرت (قیثا) پر رونے لگیں جب عورتوں
کا زیادہ آواز بلند ہوا تو حضرت عمرؓ نے ان کو منع کیا اس وقت جناب رسالت مآب
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرؓ کو سختی کرنے سے روک کر عورتوں سے ارشاد فرمایا کہ
شیطانِ آواز کرنے سے باز رہو اور ارشاد فرمایا کہ جب تک آنکھ اور قلب سے رونا
صادر ہو تو یہ علامتِ رحمت اور شفقت کی ہے لیکن جب زبان سے واویلا اور
ہاتھ سے جزع و فزع ظاہر ہو تو یہ شیطان کی طرف سے ہے۔

”و بکمت النساء علی رقیۃ فجعل عمر ینہاھن یغویھن
فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما یأمرؤ قال ثم
قال ایا کن و نعیق الشیطان فأنه مہما یکون من العین
والقلب فمن الرحمة وما یکون من اللسان والید
فمن الشیطان“

۱۔ مسند ابی داؤد الطیالسی ص ۱۲۲ تحت مسند ابی یوسف بن مہران عن ابن
عباس۔ طبع اول۔ حیدرآباد دکن۔

۲۔ منحة المعبود فی ترتیب مسند الطیالسی ابی داؤد ص ۱۵۹
۳۔ ذخائر العقبیٰ للمحب الطبری ص ۱۲۲ تحت ذکر وفاتہا۔

حضرت فاطمہ کا وفاتِ رقیہ پر گریہ کرنا

اس موقع پر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنے والد شریف کے ساتھ قبر رقیہ پر حاضر ہوئیں اور اپنی پیاری بہن کے غم میں ان کی قبر کے کنارے پر بیٹھ کر رونے لگیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ازراہ شفقت فاطمہ الزہراء کے چہرے سے آنسو اپنے ہاتھ سے اور کپڑے سے صاف کرتے گئے اور انہیں تسلی دی اور صبر سکون کی تلقین فرمائی۔

قال وجعلت فاطمة رضي الله عنها تبكي على شفير قبر رقية
فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح لها دموع وجهها
باليدها وقال يا ثوب سلم

(ما شير مؤرخ شمس) باب الرخصة في البكاء بغير نوح وصياح - (رفع مصر)

۳ - طبقات ابن سعد ص ۲۲۷ جلد ثامن تحت ذکر رقیہ

۱ - وفار الوفا للسہودی ص ۱۹۵ بند ۳ - تحت قبر رقیہ بنت الرسول -

(حاشیہ صفحہ ۸۵) سلم متعلقہ المعبود فی ترتیب مسند الطیلسی

ابن داؤد ص ۱۵۹ - باب الرخصة في البكاء على الميت بغیر نوح -

۲ - السنن الکبریٰ اللبیہ فی ص ۱۰۶ کتاب الجنائز

تحت باب سیاق اخبار تدل علی جواز البكاء بعد الموت

۳ - طبقات ابن سعد ص ۲۲۷ تحت ذکر رقیہ طبع لیدن

۴ - وفار الوفا للسہودی ص ۱۹۵ تحت قبر رقیہ بنت الرسول

”ایک خصوصی ارشاد“

صاحبزادی رقیہؓ کا جب انتقال ہو گیا تو رسالہ کتاب صلی اللہ علیہ وسلم نہایت منہموم اور پریشان تھے اور پریشانی کی ایک خاص وجہ یہ بھی تھی کہ آپ کی عدم موجودگی میں ان کا انتقال ہوا تھا اور آنجناب ان آخری لمحات میں اور جنازہ یا کفن و دفن میں شمولیت نہیں فرما سکے تھے۔ جب آپ مدینہ طیبہ میں تشریف لاتے ہیں تو مزار رقیہؓ پر تشریف لے گئے وہاں پر آپ نے اپنی پیاری بیٹی حضرت رقیہؓ کے حق میں تحسّر کے کلمات ارشاد فرمائے کہ:-

”الحق بسلفنا عثمان ابن مظعون“ ۱

یعنی اے رقیہؓ! تم ہمارے سلف صالح عثمان بن مظعون کے ساتھ لاحق ہو اور ان کے ساتھ جا کر شامل ہو۔

۱۔ طبقات ابن سعد ۲/۲۵۱ جلد ثامن تحت تذکرہ رقیہؓ۔

۲۔ الاصابۃ ص ۲۹۹ تحت ذکر رقیہؓ۔

۳۔ الزمخانی شرح مواہب ص ۱۹۹ تحت رقیہؓ۔

۴۔ وفاء الوفاء از نور الدین السہروردی ص ۸۹ تحت قبر رقیہؓ بنت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت عثمان بن مظعونؓ کا اجمالی تعارف

حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک قدیم الاسلام اور بڑے مقتدر صحابی تھے۔ تیرہ افراد کے بعد اسلام لائے تھے اور ہجرت حبشہ کی فضیلت بھی ان کو نصیب ہوئی تھی۔ مدینہ شریف میں مہاجرین میں سے پہلے شخص تھے جنہوں نے انتقال فرمایا اور جنت البقیع میں مہاجرین میں سے پہلے دفن ہونے والے ہی تھے۔ جب ان کا انتقال ہوا تو رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم ان کے انتقال کی وجہ سے نہایت غمناک ہوئے تھے اور آنجناب کے آنسو مبارک جاری تھے اور اسی حالت میں آپ نے عثمان بن مظعونؓ کو بوسہ مبارک سے نوازا تھا۔ اس بنا پر حضرت عثمانؓ بن مظعون کو آپ نے اپنے سلف صالحین کے نام سے ذکر فرمایا ہے۔ لہ

”شیعہ کی طرف سے تائید“

عباسی خاندانی رقیقہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے احوال جس طرح علماء اہل سنت کی کتب سے مختصر پیش کیے گئے ہیں اسی طرح شیعہ علماء نے بھی اپنے آئمہ کرام سے اس مرقعہ کے حالات باسناد نقل کیے ہیں چنانچہ ہم ان کی اسل کی کتاب ”فروع کافی“ کتاب الجنائز باب المسئل فی القبر سے بعض احوال نقل کرتے ہیں اس سے حضرت رقیقہ کا مقام تو قریب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے بار، تھا وہ واضح ہو جائے گا اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا اپنی بہن سے قلبی تعلق نمایاں ہوگا اور ان کے باہمی روابط معلوم ہو سکیں گے۔

شیعہ کے ائمہ فرماتے ہیں کہ حسب صاحبزادی رقیۃؓ کا انتقال ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور رقیۃؓ کو خطاب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ کہ اسے رقیۃؓ! تم ہمارے سلف صالح عثمان بن مظعون اور اس کے ساتھیوں کے ساتھ شامل رہو۔

حضرت فاطمہؓ اپنی (پیاری) بہن کی قبر شریف کے کنارے پر تشریف لائیں اور فرط غم کی وجہ سے روئے لگیں اور فاطمہؓ کے آنسو قبر رقیۃؓ میں گر رہے تھے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاس کھڑے تھے اور اپنے کپڑے سے ان کے آنسو پونچھ رہے تھے وہیں آنجنابؐ نے رقیۃؓ کے حق میں کلمات دعائیہ ارشاد فرمائے۔ آپؐ نے فرمایا کہ رقیۃؓ کی ضیعی مجھے معلوم ہے میں نے اللہ کریم سے سوال کیا ہے کہ وہ رقیۃؓ کو قبر کی گرفت سے پناہ دے

”قَالَ لِمَا مَاتَ رَقِيَّةُ ابْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَلْتِنَا الصَّالِحِ
عُثْمَانَ بْنِ مَظْعُونٍ وَأَصْحَابِهِ قَالَ وَفَاطِمَةُ عَلَيْهَا
السَّلَامُ عَلَى شَفِيرِ الْقَبْرِ تَنَحُّدُ رَدْمُوعَهَا فِي الْقَبْرِ وَرَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَتْلُقَاهُ بِثَوْبِهِ فَأَتَمَّ يَدْعُو قَالَ
أَنِّي لَا أَعْرِفُ ضَعْفَهَا وَسَأَلْتُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَجْبِرَهَا
مِنْ ضَمَةِ الْقَبْرِ“

اسی کتاب فروع کافی کے ایک دیگر مقام میں امام جعفر صادقؑ سے ایک روایت نقل کی گئی ہے اس میں بھی حضرت رقیہؑ کی وفات کا ذکر ہے اور وہاں امام جعفر صادقؑ فرماتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم رقیہؑ کی قبر پر تشریف لائے آسمان کی طرف ہر مبارک اٹھایا اور آپ کے آسوا جاری تھے اور لوگوں سے فرمایا ”مجھے رقیہؑ کی تکلیف یاد آئی ہے اور جو اس کو مصیبت پہنچی ہے میں نے قبر کی گرفت کے متعلق اللہ تعالیٰ سے دعا کی ہے کہ اسے اللہ اس قبہ کو قبر کی تکلیف سے معاف دے دے پس اللہ تعالیٰ نے رقیہؑ کو معافی دیدی ہے۔

”وقف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ علی قبرہا رفع رأسہ الی السماء فدمعت عیناہ وقال للناس انی ذکرت ہذہ وما لقیتم فوقفت لہا واستوہبتہا من صمتہ القبر قال فقال اللہم ہب لی ساقیۃ من صمتہ القبر فوہبہا اللہ لہ“

یہ ایک دور و آیتیں شیعہ کے متقدمین علماء نے ذکر کی ہیں اب ایک آدھ روایت شیعہ کے متأخرین علماء کی ذکر کی جاتی ہے تاکہ احباب کو تسلی ہو جائے کہ حضرت رقیہؑ کی فضیلت کے یہ واقعات متقدمین اور متأخرین سب علماء نے ذکر کیے ہیں۔ (اگرچہ بعض مجلس خوان دوستوں کو نظر نہیں آتے)۔

شیخ عباس قمی جو دھویں صدی ہجری کے مشہور و معروف مجتہد ہیں وہ ائمہ کس روایت کا فارسی میں ترجمہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:-

”فروع کافی“ ۱۲۹/۱ ج ۱، غیۃ نزل کشرہ لکھنؤ۔

کتاب الجنائز باب المسئلة فی القبر :

”چوں رقیہ دختر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ و فات، یافت حضرت سزل اور اخطاب، نمود کہ طحی شو گزشتگان شائستہ عثمان بن مظعون و اصحاب شائستہ اور و جناب فاطمہ علیہا السلام بر کنار قبر رقیہ نشسته بود و آب از دیدہ اش در بر می ریخت حضرت رسول صلی اللہ علیہ وآلہ آب از دیدہ نور دیدہ خود پاک میکرد و در کنار قبر استاده بود و دعا میکرد پس فرمود کہ من واسستم منعف و توانائی اورا و از حق تعالی خواستم کہ اورا امان دہد از فشار قبر“ ۱۷

”یعنی حبیب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی رقیہ نے وفات پائی تو آنجناب نے اس کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ ہمارے سلف صالح عثمان بن مظعون اور اس کے ساتھیوں کے ساتھ تم لاحق ہو اور حضرت فاطمہ (اپنی بہن) حضرت رقیہ کی قبر کے کنارے بیٹھی رہ رہی تھیں اور ان کے آنسو قبر میں گر رہے تھے اور جناب

۱۷ منتهی الآمان شیخ عباس قمی ص ۲۱۱ فصل ہشتم در بیان اولاد امجاد آنحضرت است طبع تہران ۱۳۰۲ جناب رسالت آب صلی اللہ علیہ وسلم تو وفات رقیہ کے وقت بیدار میں تھے مندرجہ بالا حالات کیسے صحیح ہونے؟ تو اس کا مختصر جواب ہمارے علمائے ذکر کیا ہے کہ:-

”یجمل علی انہ اقی قبرھا بعد ان جلمہ من بذر“

”یعنی بذر سے واپس تشریف لانے کے بعد آنجناب قبر رقیہ پر پہنچے اور یہ کوائف و حالات پیش آئے“ ملاحظہ ہو (۱) طبقات ابن سعد ص ۲۵۹ تحت ذکر رقیہ

(۲) الاصابۃ لابن حجر ص ۲۹۷ تحت رقیہ رض

(۳) شوح مواہب اللہانیہ للزرقانی ص ۱۹۹ تحت رقیہ رض

شاید شہید غلام بھی یہی توجیہ پسند کریں گے یہ ان کی اپنی مواہب و بد پر موقوف ہے۔ (مذ)

رسول خدا قبر کے کنارے کھڑے ہوئے اپنی نور چشم فاطمہؑ کے آنسو صاف فرما رہے تھے اور دُعا کر رہے تھے کہ مجھے رقیہ کی نالوثانی اور منصف مسلم تھا اور حق تھا کہ اسے میں نے درخواست کی کہ قبر کی گرفت سے رقیہ کو امان دے دیں۔

حاصل کلام | مختصر یہ ہے کہ مذکورہ بالا شیعہ روایات میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت رقیہؑ کی وفات کے حالات۔ مذکور ہوئے ہیں ان میں مندرجہ ذیل نکات آشکارا ہیں۔

✧ حضرت رقیہؑ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقی صاحبزادی تھیں۔
 ✧ آپؐ نے ان کو اپنے سلف صالحین کے ساتھ لاحق ہونے کا خطاب فرمایا۔

✧ حضرت فاطمہؑ اپنی بہن کے وفات کے وقت قبر پر حاضر ہوئیں۔
 اور گریہ و زاری کی۔

✧ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صاحبزادی رقیہؑ کے حق میں عافیت فرمائی اور وہ یقیناً مقبول و منظور ہوئیں۔

حضرت رقیثاؓ پر درود بھیجنے کا حکم

مندرجہ بالا حالات ذکر کرنے کے بعد اب ہم شیعہ بزرگوں سے ایک دوسرا مسئلہ نقل کرتے ہیں ان کے شیعہ علما نے اپنے ائمہ سے ذکر کیا ہے کہ بنی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی دونوں صاحبزادیوں (حضرت رقیثاؓ اور حضرت ام کلثومؓ) پر درود و صلوة بھیجا جائے چنانچہ ہم درود و صلوات کے یہ صیغے ائمہ اصل الفاظ کے ساتھ نقل کرتے ہیں۔ اللہ تمنائے سب مسلمانوں کو ہدایت نصیب فرمائے اور بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اقارب اور رشتہ داروں کے ساتھ مجمع عقیدت و محبت عطا فرمائے۔ آمین۔

اسول اربعہ کی مشہور کتاب "تہذیب الاحکام" کتاب الصلوٰۃ میں تسبیحات درود رمضان کے تحت لکھا ہے کہ:-

«اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى الْقَاسِمِ وَالطَّاهِرِ ابْنِي نَبِيِّكَ - اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى رَقِيَّةَ بِنْتِ نَبِيِّكَ وَالْعَنَ مِنْ آذَى نَبِيِّكَ -
فِيهَا اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى امِّ كُلْثُومَ بِنْتِ نَبِيِّكَ وَالْعَنَ مِنْ آذَى نَبِيِّكَ فِيهَا» سلم

اور یہی درود و صلوة ان کی متعدد معتبر کتابوں میں موجود ہے ہم صرف تائیداً ایک اور کتاب "تحفۃ العوام" کا نقل کر رہے ہیں تاکہ لوگوں پر واضح ہو جائے کہ یہ حضرات اپنی انمول اربعہ کی کتب سے لیکر تحفۃ العوام تک لمن و طعن نہ کلمات

بڑے التزام کے ساتھ لکھتے چلے آ رہے ہیں۔

اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى الْقَاسِمِ وَالطَّاهِرِ ابْنِ نَبِيكَ -

اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى رَقِيَّةَ بِنْتِ نَبِيكَ وَالْعَنِ مَنْ اَذَى

نَبِيكَ فِيهَا اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى امِ كُلْثُومَ بِنْتِ نَبِيكَ وَالْعَنِ

مَنْ اَذَى نَبِيكَ فِيهَا لے

اہل علم حضرات تو عبارت سے، بالاکا ترجمہ اور منہم خوب سمجھتے ہیں لیکن عوام دونوں کے لیے اس عبارت کا ترجمہ پیش خدمت ہے۔

..... اے اللہ! تو اپنے نبی کے دونوں فرزندوں قاسم اور طاہر

پر درود و صلوة بھیج اے اللہ! اپنے نبی کی بیٹی رقیہ پر درود و صلوة

بھیج اور جس شخص نے تیرے نبی کو رقیہ کے حق میں اذیت پہنچائی

اس پر لعنت کر (نعوذ باللہ) اے اللہ! اپنے نبی کی بیٹی ام کلثوم پر درود و صلوة

بھیج اور اس شخص پر جس نے تیرے نبی کو ام کلثوم کے حق میں اذیت پہنچائی۔ اس پر لعنت کر

(نعوذ باللہ)

عبارت مندرجہ بالا میں ان الفاظ پر غور کیجئے، جس شخص نے تیرے نبی کو رقیہ

ام کلثوم کے حق میں اذیت پہنچائی۔ اس پر لعنت کر:

ان صاحبزادیوں کو اس سے زیادہ کس بات سے اذیت ہوگی کہ انہیں کہہ دیا

جائے کہ یہ انتخاب صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹیاں ہی نہ تھیں ہر وہ شخص جو ان صاحبزادیوں

کو اس طرح اذیت پہنچاتا ہے وہ یقیناً اس بدوعا کے تحت آتا ہے۔

سوانح حضرت رقیہ

کا اجمالی خاکہ

- ۱۔۔۔ صاحبزادی حضرت سیدہ رقیہؓ حضرت سیدہ زینبؓ سے تین برس بعد میں پیدا ہوئیں۔
- ۲۔۔۔ اپنے والد شریفؓ اور خدیجہ الکبریٰؓ کے زیر نگرانی رقیہؓ نے تربیت پائی اور جوان ہوئیں۔
- ۳۔۔۔ اپنے والدہ حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کے ساتھ ایمان لائیں اور بیعت نبویؐ ان کو نصیب ہوئی۔
- ۴۔۔۔ نو عمری میں ابولہب کے لڑکے "عتبہ" کے ساتھ ان کا نکاح ہوا۔ پھر اسلام کے ساتھ عناد کی وجہ سے رشتہ سے قبل اس نے طلاق دے دی۔
- ۵۔۔۔ اس کے بعد حضرت عثمانؓ کے ساتھ حضرت رقیہؓ کا نکاح ہوا۔ اور امر الہی کے تحت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نکاح کر دیا۔
- ۶۔۔۔ قریش کی عورتوں نے حضرت رقیہؓ کے حسن و جمال کی تعریف کی۔
- ۷۔۔۔ ہجرت حبشہ کی فضیلت حضرت رقیہؓ اور حضرت عثمانؓ دونوں کو نصیب ہوئی۔ خدا کی راہ میں تکلیف اٹھا کر اولین ہاجرین میں شمار ہوئے اور آخرت میں ثواب و اجر کے مستحق ہوئے۔

۸۔ اس دوران سیدہ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے احوال کی دریافت کرتے

اور کلمات دعا فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ان کا ساتھ ہی ہو۔

۹۔ ایک مدت کے بعد ہجرت حبشہ سے واپسی ہوئی پھر اس کے بعد ہجرت

مدینہ ان کو حاصل ہوئی گویا دو ہجرتوں سے یہاں بیوی دونوں مشرف

ہوئے۔

۱۰۔ حضرت رقیہ کی اولاد ہوئی۔ عبداللہ پیدا ہوئے پھر چند برس کے بعد

سکھ میں مدینہ طیبہ میں عبداللہ کی وفات ہوئی غسل کفن و دفن وغیرہ

جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی نگرانی میں اتمام پذیر ہوا۔

۱۱۔ خادمہ (ام عیاش) آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی سیدہ

زینب کو بدیشہ عنایت فرمائی۔

۱۲۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم حضرت رقیہ کے گھر سچتہ طعام بطور بدیر کے

ارسال فرماتے تھے۔

اور حضرت عثمان کی جانب سے بھی آنجناب کی خدمت اقدس میں بدیر

طعام پیش کیا جاتا تھا۔

۱۳۔ حضرت رقیہ اپنے خاوند کی بہت خدمت گزار خاتون تھیں اس

مسئلہ پر ان کے والد شریف نے انہیں خاص ہدایت فرمائی۔

۱۴۔ سلسلہ ایام بدیر میں حضرت رقیہ بیمار ہوئیں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم

غزوہ ہذا میں تشریف لے گئے اور حضرت عثمان کو ان کی تیمارداری

کے لئے مقرر فرما کر ٹھہرایا اور عثمان کو اجر و ثواب بدری صحابہ کے

برابر حاصل ہوا عثمان بدر سے بھی ان کو دیگر حضرات کے مساوی حصہ

عنایت فرمایا گیا۔

۱۵۔ حضرت عثمانؓ کے حق میں بدر میں غیر حاضری کی ایسی ہی نوعیت تھی جیسا کہ غزوہ تبوک میں حضرت علیؓ کی غیر حاضری۔

۱۶۔ حضرت سیدہ رقیہؓ اسی دوران فوت ہوئیں۔ ہجرت مدینہ کے سترہ روز گزرنے کے بعد سترہ میں ان کا انتقال ہوا۔

۱۷۔ ان کی وفات کے بعد رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم قبر رقیہؓ پر تشریف لے گئے ساتھ مدینہ کی عورتیں بھی تھیں ان کو دایا کرنے اور بہن و نوحہ کرنے سے منع فرما دیا۔

۱۸۔ حضرت فاطمہ الزہراءؓ اپنی بہن کی قبر پر حاضر ہوئیں اور گریہ کرنے لگیں۔

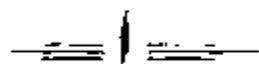
۱۹۔ اس موقع پر جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت رقیہؓ کے حق میں ارشاد فرمایا کہ ”تم ہمارے سلف صالح عثمان بن مظعون کے ساتھ لاحق ہو“

۲۰۔ حضرت رقیہؓ پر درود و صلوٰۃ بھیجنے کا مسئلہ (یہ صرف شیعہ کہتے ہیں منقول ہے۔)

۔۔۔ اس کے بعد ازالہ مشابہت کا عنوان پیش خدمت ہے۔

ازالہ شہرت

شیعہ دوستوں کے طفس سے حضرت رقیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حق میں کوء شہادتے ذکر کئے جاتے ہیں۔ حضرت رقیہؓ کے سوانح ذکر کرنے کے بعد اے انے شہادتے کا ازالہ کر دینا مناسب خیال کیا گیا ہے۔



ایک تو یہ کہا جاتا ہے کہ ساجز اومی رقیہؓ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقی ساجز اومی نہیں بلکہ حضرت حطل یحیٰؓ کے سابق ازواج کی اولاد ہیں اور بس دفعہ یہ بھی کہہ دیتے ہیں کہ یہ خدیجہؓ کی خواہر ساجز اومی ہیں۔ معتق ضہین کی یہ دونوں باتیں درست نہیں ہیں۔

قبل ازیں ہم نے یہ بحث ابتداء سے کتاب ہدایں مفصل ذکر کر دی ہے یعنی حضرت خدیجہؓ کے سابق ازواج سے اولاد کی بحث اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جو خدیجہؓ کی اولاد جوئی ان دونوں امور کو پوری تفصیل کے ساتھ دہاں بیان کر دیا گیا ہے اور دونوں فریق کی کتابوں سے اس مسئلہ کو مدلل کیا گیا ہے اور اس شہر کا جواب تمام کر دیا ہے دوبارہ ذکر کرنے کی یہاں حاجت نہیں۔ ابتدائی مباحث

کی طرف رجوع کر لیں تشریف ہو جائے گی۔

۲

دوسری یہ چیز ذکر کرتے ہیں کہ حضرت رقیہؓ کے لئے کوئی "فضیلت" اسلامی کتب میں مذکور نہیں نہ کسی شیعہ کتاب میں فضیلت پائی جاتی ہے نہ کسی سنی کتاب میں درج ہے۔

یہ چیز بالکل خلاف واقعہ ہے اور محض عناد کی بنا پر اس کو نشر کیا جاتا ہے۔ وردہ حقیقت حال یہ ہے کہ جناب رسالت ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقی اولاد مبارک ہونے کا انہیں شرف حاصل ہے۔ ان کے سوانح جو قبل میں ہم نے مفصل ذکر کئے ہیں وہ اس بات پر شاہد عادل ہیں۔

حضرت رقیہؓ کے سوانح کا ایک ایک عنوان آپ ایک دفعہ پھر ملاحظہ فرمائیں (جو کم و بیش بیسٹس عدد ذکر کئے گئے ہیں) تو آپ کو یقین آجائے گا کہ علم ذکر فضیلت رقیہؓ کا جو اعتراف ذکر کیا جاتا ہے وہ سراسر غلط اور بے بنیاد ہے اور لطف یہ ہے کہ ہم نے ہمیشہ تذمر مقامات میں شیعہ احباب کی مقبر کتابوں سے بھی حضرت رقیہؓ کے احوال و سوانح درج کیے ہیں تاکہ کسی فریق کو کلام کرنے کی گنجائش نہ رہے۔ تمام سوانح مذکورہ مندرجہ ملاحظہ کرنے کی فرصت نہ ہو تو صرف سوانح حضرت رقیہؓ کا اجمالی خاکہ پر نظر کر لیں جو ان کے حالات کے آخر میں مندرج ہے تو آپ پر واضح ہو جائے گا کہ جن دوستوں نے یہ لکھا ہے کہ "رقیہؓ کے لئے کوئی فضیلت کتابوں میں نہیں ملتی"۔

انہوں نے یہ کتنا قدر بابرکت ٹھوٹ بولا ہے اور عوام کو دھوکہ میں ڈالا ہے۔ اور اپنے نبی و مہدی صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد شریف پر کس قدر افسوس کیا ہے۔ اور تاریخ اسلامی کو کس



تیسری چیز یہ ذکر کیا کرتے ہیں کہ حضرت عثمان نے حضرت رقیہؓ پر بڑے مظالم کئے ان کو زود و کوب کیا اور ان کو سخت ایذا میں پہنچائیں حتیٰ کہ ان کا انہیں حالات میں انتقال ہو گیا۔ اور اسی وجہ سے حضرت عثمانؓ پر یہ لوگ لعن و طعن کرتے ہیں۔

ناظرین کرام! حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا پر مظالم کی یہ داستان کلمہ بہتان اور بے اصل ہے اور واقعہ کے برخلاف ہے۔ کوئی بھی عقل مند آدمی اس کو صیغ تسلیم کرنے کے لئے تیار نہیں۔ وجہ یہ ہے کہ :-

۱۔ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو غلام بدر سے باقی اہل بدر کے ساتھ ساری حصہ عطا فرمایا تھا اور اجر و ثواب میں بھی ان کو شریک ٹھہرایا۔ اور حضرت رقیہ کا ان ہی ایام میں انتقال ہو چکا تھا۔ اگر حضرت رقیہ کا انتقال حضرت عثمانؓ کی ایذا رسانی کی وجہ سے ہوا تھا تو پھر یہ غلام بدر سے حصہ دینا اور اجر و ثواب میں شریک ٹھہرانا کیسے درست ہوا ؟؟

۲۔ حضرت رقیہؓ کی وفات کے بعد جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دوسری صاحبزادی حضرت ام کلثومؓ کو حضرت عثمانؓ کے نکاح میں دے دیا جیسا کہ عنقریب حضرت ام کلثومؓ کے سوانح میں اس کا مفصل ذکر آ رہا ہے۔

قابل غور بات یہ ہے کہ اگر پہلی صاحبزادی کے ساتھ ایذا رسانی کی گئی اور اس پر مظالم کیے گئے جن کی وجہ سے وہ وفات پا گئیں تو دوسری صاحبزادی کو ایسے ظالم داماد کے نکاح میں دے دینا عقل و عاوت کے برخلاف ہے اور

معززین شرفاء کے طریقہ کے برعکس ہے۔

۳۔ نیز حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں بے شمار مقامات میں مدائح اور فضائل ذکر فرمائے ہیں اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ پر رمضان مہینے کا اظہار دواماً فرمایا ہے۔ اس کے متعلق چند چیزیں یہاں درج کی جاتی ہیں مثلاً فرمایا کہ :-
 (۱) اِنَّ الْكَوْكَبَیْنِ سَفِیْقًا وَ اَنْ رَفِیْقًا فِی الْجَنَّةِ عِشْمَانٌؓ
 یعنی ہر نبی کے لئے ایک رفیق ہوتا ہے اور میرے رفیق جنت میں عثمان ہیںؓ
 نیز ارشاد فرمایا کہ :-

(۲) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ عَوْفٍ اَنَّ النَّبِیَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَبُوْ بَكْرٍ فِی الْجَنَّةِ وَعُمَرُ فِی الْجَنَّةِ وَعِشْمَانٌ فِی الْجَنَّةِ وَعَلِیٌّ فِی الْجَنَّةِ الخ۔
 یعنی فرمایا کہ ابو بکر جنت میں ہوں گے۔ عمر جنت میں ہوں گے
 عثمان جنت میں ہوں گے۔ علی جنت میں ہوں گے۔ الخ

۱) مشکوٰۃ شریف ص ۵۹۱ باب مناقب عثمانؓ - الفصل الثانی

طبع نور محمدی ، دہلی

(۲) کنز العمال ص ۱۵۱ تحت فناء عثمان رضی اللہ عنہ

روایت ۲۴۴۳ ، ۲۴۴۴ ، طبع اول دکن۔

۳) مشکوٰۃ شریف بحوالہ ترمذی و ابن ماجہ ص ۵۹۱ طبع نور محمدی

باب مناقب العشرة المبشورة - الفصل الثالث

یہ چند مرفوع روایات ہیں جو اوپر پیش کی گئی ہیں ان میں حضرت عثمانؓ کو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا جنت میں رفیق ہونا بتلایا گیا ہے اور جنت وہ مقام ہے جو مومن کو اللہ اور اس کے رسول کی رضامندی کے ثمرہ میں حاصل ہوتا ہے تو نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عثمانؓ پر رضامند تھے تب ہی تو ان کو جنت میں رفاقت کی بشارت دی گئی۔

اور اگر حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عثمانؓ پر کسی وجہ سے ناراض تھے تو حضرت عثمانؓ کو یہ بشارت یہاں نصیب ہو سکتی تھی۔ نیز حضرت عمرؓ سے بھی رضامندی کا یہ مسئلہ مروی ہے وہ ملاحظہ فرمادیں۔

۳۔ عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال ما احب احد احق بهذا الامر من هؤلاء النفر الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم را حن فسمي عنيًا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن (رواه البخاري) یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ خلافت کا ان لوگوں سے زیادہ کوئی حقدار نہیں جن لوگوں سے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم رضامند ہو کر اس عالم سے رخصت ہوئے۔ پھر حضرت عمرؓ نے ان کے نام ذکر کئے وہ حضرت علیؓ، عثمانؓ، زبیرؓ، طلحہؓ، سعدؓ اور عبد الرحمنؓ ابن عوف تھے۔

۱۔ مشکوٰۃ شریف صفحہ ۱۰۱ باب مناقب العشرة من الفضل الاول۔

۲۔ طبقات ابن سعد ص ۱۰۱ تذکرہ عثمانؓ

تحت ذكر النور على وما كان من امرهم۔ بیعیدن۔

۴۔ اور خود حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی اپنے مشتق ذکر

فرمایا ہے کہ:-

”و توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عني لما مني به“

اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ فرماتے ہیں کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا اس عالم سے انتقال ہوا۔ درآنحال کہ آنجناب مجھ سے راضی اور خوش تھے۔“

مختصر یہ ہے کہ مندرجات بالا کے ذریعہ واضح ہو گیا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم راضی تھے آپ سے کسی قسم کی نا فہمی اور ناچاکی پیش نہیں آئی تھی۔ اور مدت العمر حضرت عثمانؓ کے ساتھ آنجناب کے تعلقات شائستہ رہے اور اسی پر خاتمہ بالخیر ہوا۔

اگر ان صاحبزادیوں (رقیہؓ و ام کلثومؓ) کے ساتھ حضرت عثمانؓ نے براسلوں کیا تھا اور ان کے حق میں اس قدر ایذا رسانی کی تھی کہ ان کی موت واقع ہو گئی۔ تو اس کا احساس نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو ضرور ہونا چاہئے تھا اور حضرت علیؓ اور دیگر صحابہ کرامؓ کو یقیناً اس کا صدمہ پہنچنا چاہیے تھا۔

اگر ایسا ہوتا تو اس کی پاداش میں حضرت عثمانؓ سزا کے مستحق ہوتے۔ اور کچھ بھی نہ ہوتا تو کم از کم زبانی کلامی سرزنش اور عقاب تو ضرور کیا جاتا۔ اور باہمی تعلقات ناخوشگوار ہو جاتے اور روابط ختم کر لئے جاتے۔

لیکن ان تمام چیزوں کے برخلاف یہاں تو آپس میں رضامندی ہے حضرت

عثمانؓ کا صحیح اور فضائل بیان ہوتے ہیں ان کے کردار و اعمال پر بتائیں وہی
جاتی ہیں جو ان کی قبولیت کی علامت ہیں۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ صاحبزادیوں کو ایذا رسانی کے قصے تصنیف شدہ
ہیں۔ جو حضرت عثمانؓ کے حق میں سونپنی نشر کرنے کے لئے مرتب کئے گئے
ہیں۔ ان میں حجت بھر صداقت نہیں ہے۔

۵۔ ایک اور قابل غور چیز

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق شیعہ کے اکابر مورخین
نے چند ایسی مبالغہ و صفات ذکر کی ہیں جن کے آئینہ میں حضرت عثمانؓ کا اعلیٰ
کردار صاف نظر آتا ہے اور ان کا فضل و کمال سورج بن کر چمکتا ہے۔ چنانچہ
مسعودی نے اپنی مشہور تصنیف ”مروج الذهب“ میں مذکور ذی النورین
کے تحت حضرت عثمان بن عفانؓ کی صفات مندرجہ ذیل الفاظ میں بیان
کی ہیں۔

”وكان في نهائين الجود والكرم والسماحة

والعدل في القريب والبعيد“ سلہ

”یعنی عثمانؓ نہایت سخی اور مہربان تھے اور نرم برتاؤ اور فیاضی کرنے

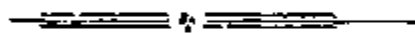
والے تھے اور قریب اور بعید رشتہ داروں میں بہت خرچ کرنے

والے تھے۔“

مسعودی شیعہ کے اس بیان سے واضح ہو گیا کہ حضرت عثمانؓ نہایت مہربان

کے حامل تھے اور نرم معاملہ اور نرم برتاؤ کرنے والے تھے اور اپنے دشمنوں میں قریبی ہوں یا غیر قریبی ان سب پر خرچ کرتے والے تھے۔ یہ صفات، تہلاً رہی ہیں کہ حضرت عثمانؓ سفاک اور قاتل نہیں تھے اور نہ ہی انہوں پر ظلم کرنے والے تھے۔ جن لوگوں نے اپنی اہلیہ پر ظلم اور تشدد کرنے کا ان پر الزام لگایا ہے وہ سراسر کذب و افتراء ہے۔ اور ایسا مبارک دروغ تصنیف کیا ہے جس کو کوئی باشعور منصف مزاج آدمی تسلیم کرنے کے لئے تیار نہیں۔ اور خود شیعہ کے مندرجات بالا اس کی تردید کرتے ہیں۔ اور شیعہ کے اعلاظم و اکابر علماء ذوالنورین کے عنوان کو حضرت عثمانؓ کے لئے بطور لقب کے استعمال کرتے تھے۔ یہ لقب صاحبزادیوں کی عظمت کی بنا پر مستعمل ہے۔

(اس کے بعد صاحبزادی حضرت ام کلثومؓ کے سوانح ذکر کئے جاتے ہیں)



سوانح صاحبزادی حضرت سیدہ ام کلثوم

رضی اللہ تعالیٰ عنہا

اسم گرامی | سردارِ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ تیسری صاحبزادی ہیں۔ ان کی والدہ محترمہ حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں۔ ان کا اسم گرامی "ام کلثوم" ہے اور اسی کنیت کے ساتھ مشہور ہے اور کوئی الگ نام معروف نہیں ہے بہت سے علماء نے اس چیز کی وضاحت کر دی ہے ذیل مقامات ملاحظہ ہوں۔

..... دھ مین عرف بکنیتہ ولہو یعرف لہا اسمہ

ولادت باسعادت | اکثر علماء کے نزدیک حضرت ام کلثوم اپنی بہن حضرت فاطمہ الزہراء سے بڑی اور اپنی بہن حضرت رقیہ سے چھوٹی تھیں اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ حضرت رقیہ سے بڑی تھیں لیکن

۱۔ تاریخ الخمس م ۲۴۵ ۱۰۷۱ تحت ذکر ام کلثوم بنت رسول اللہ ص

۲۔ الزمر قافی شروح مواہب اللدائیہ م ۱۸۹ ج ۳۔ تحت ذکر ام کلثوم ع

۳۔ ذخائر العقبیٰ لاحمد ابن عبد اللہ الطبری م ۱۰۱ تحت فصل السادات فی ذکر ام کلثوم بنت رسول اللہ ص

یہ قورن شانہ ہے پہلی چیز تذکرہ نویسوں میں زیادہ مشہور ہے اور اسی پر اعتماد کیا گیا ہے۔

اسلام لانا اور بیعت کرنا

قبل ازیں حضرت ام کلثومؓ کی بہنوں کے تذکرہ میں یہ بات گزر چکی ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عبدیجہ الکبریٰ کی نگرانی میں انہوں نے ہوش سنبھالا اور میں بابرکت تربیت میں جوانی کو پہنچیں۔ پھر جس وقت جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان نبوت فرمایا تو یہ تمام بہنیں اپنی والدہ کے ہمراہ اسلام لائیں اور بیعت کے موقع پر انہوں نے اپنے والد شریف کے ساتھ بیعت کی اور دیگر عورتوں نے بھی بیعت کی۔ اور ہجرت تک مکر شریف میں ان کا قیام رہا۔

..... فلو تنزل بمكة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

و اسلمت حين اسلمت امها و بايعت رسول الله صلى

الله عليه وسلم مع اخواتها حين بايعه النساء^۱۔

۱۔ اسد الغابہ ص ۶۱۳ ج۔ ۱ تحت ذکر ام کلثومؓ

{ (۲) تاریخ الخمیس للذیہ رائیہ بکری ص ۲۴۵ ج۔ ۱ اذن
تحت ذکر ام کلثومؓ

۲۔ (۱) تفسیر احکام القرآن للقرطبی ص ۲۲۲ ج ۲۲ اذن عشر
تحت ایة فمن لا زاد حین و بناتک۔
{ (۲) طبقات ابن سعد ص ۸۵ ج ۱
تحت ام کلثومؓ

حضرت اُمّ کلثومؓ کا نکاح اول

اور طلاق

اسلام نبوت سے پہلے اس دور کے دستور کے مطابق نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی ام کلثومؓ کا نکاح اپنے چچا ابولہب کے لڑکے عقیبہ کے ساتھ کر دیا تھا اور حضرت رقیہؓ کا نکاح عتبہ کے ساتھ کیا تھا۔

لیکن جب اسلام کا دودھ آیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان نبوت فرمایا اور قرآن مجید کا نزول شروع ہوا۔ قرآن مجید میں شرک کی مذمت کی گئی اور مشرکین کا بُرا انجام واضح کیا گیا ان دنوں ابولہب اسلام دشمنی میں پیش پیش تھا۔ ابولہب کی مذمت میں اللہ تعالیٰ نے ایک مکمل سورت (سورۃ تبّت یا الیٰ لبّ ...) نازل فرمائی۔ ابولہب اور اس کی بیوی (ام جمیل) دونوں کی اس مختصر سورۃ میں قیامت واضح کی گئی تھی۔

اس وقت ابولہب اور ام جمیل میاں بیوی دونوں نے اپنے لڑکے عقیبہ کو محبوب کیا کہ ”مُحَمَّدٌ“ صلی اللہ علیہ وسلم کی لڑکی ام کلثومؓ کو طلاق دیدے۔ اور ام جمیل اپنے دونوں بیٹوں عقیبہ اور عتیبہ کو کہنے لگی کہ محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اک دو توں لڑکیاں رقیہؓ اور ام کلثومؓ (یعنی اللہ تعالیٰ عنہن) بے دین ہو گئیں ہیں اور قدیمی مذہب چھوڑ چکی ہیں۔ لہذا ان دونوں لڑکیوں کو تم دونوں بھائی طلاق دے دو پس انہوں نے اپنے والدین کے محبوبہ کر کے پر دونوں صاحبزادیوں کو بلا ویر طلاق دے دی اللہ تعالیٰ کو منظور یہی تھا۔

یہ پاک بیبیاں ان ناپاک مشرکین کے گھرنہ جائیں سو عقبہ نے حضرت رقیہؓ کو اور عقیبہ نے حضرت ام کلثومؓ کو چھڑ دیا۔ اور یہ طلاق ان کی رضعتی سے قبل واقع ہوئی تھی۔
 قالت ام حبیل..... لا بنیہا ان رقیہ وام کلثوم قد صبتا
 فطلقا ہما ففعلتا فطلقا ہما قبل الدخول بہماؓ

قبل ازیں حضرت رقیہؓ کے سوانح میں ذکر کیا گیا ہے ان صاحبزادیوں رقیہؓ وام کلثومؓ رضی اللہ عنہما کو بلاوجہ طلاق دے دی گئی تھی ان کا کوئی قصور نہ تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دکھ دینے کے لئے اور اسلام دشمنی کی وجہ سے ابوہریرہؓ کے بیٹوں نے یہ تم روا رکھا تھا۔ اور اسلام کی خاطر ہی ان پاک دامنوں نے یہ معصیت اٹھائی۔ ان باتوں نے نہایت مبر کے ساتھ یہ مراحل طے کئے

سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ان معصوم صاحبزادیوں نے یہ صدمے صرف دین کی خاطر برداشت کئے اور اجر و ثواب کی مستحق ہوئیں اور صبر و استقامت کے ساتھ اپنے والد شریف کی خدمت میں مقیم رہیں۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کا بہت بڑا مقام ہے
 رضی اللہ تعالیٰ عنہا وعن اخواتہا وعن امہا۔

۱۔ اسد الغابۃ لابن اثیر الجزیری ص ۵ ج ۵
 تحت ذکر ام کلثومؓ

۲۔ البدایۃ لابن کثیر ص ۵ ج ۵
 تحت فصل اولاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم

۳۔ تفسیر القرطبی ص ۲۴۶ جلد رابع عشر
 تحت آیت قل لا زواجک وبناتک۔ (سورۃ احزاب)

مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کرنا

نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے اذن سے مکہ شریف سے مدینہ شریف کی طرف ہجرت فرمائی سفر ہجرت میں آنجناب کے ساتھ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ رفیق سفر تھے اور ابتدائی ایام میں ابوالیوب انصاریؓ کی منزل پر مدینہ میں قیام تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اور حضرت ابوبکر صدیقؓ کے اہل و عیال تمام مکہ شریف میں مقیم تھے اپنی ہجرت کے کچھ مدت بعد جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ فرمایا کہ باقی گھروالوں کو بھی یہاں مدینہ شریف بلوایا جائے

آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ابورافع اور زید بن حارثہ کو اس کام کے لئے تیار کر کے مکہ شریف روانہ فرمایا اور سواریاں بھی ساتھ دیں اور کچھ دیر ہم آمد و رفت کے کے معارف کے طور پر عنایت فرمائے۔

بعض علماء نے تصریح کی ہے کہ آنجناب نے سواری کے لئے دواؤں کو وادعہ کر کے اور خرچ کے لئے پانچ سو درہم عنایت فرمائے تھے اور یہ درہم آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حضرت ابوبکر صدیقؓ نے پیش کئے تھے۔ آپؐ نے ابورافع اور زید بن حارثہ کو ارشاد فرمایا کہ مکہ شریف پہنچ کر ہمارے اہل و عیال کو ساتھ لائیں۔

ان کے ساتھ ہی حضرت ابوبکر صدیقؓ نے عبداللہ ابن اریقط الدہلی کو وادعہ کر دے کر بھیجا اور اپنے بیٹے عبداللہ بن ابی بکر کی طرف لکھ بھیجا کہ وہ بھی ان کے گھر والوں کو ان کے ساتھ روانہ کرے یعنی یہ دونوں گھرانے ایک دوسرے کے ساتھ ہو کر ہجرت کر کے مدینہ شریف آئیں۔

چنانچہ زید ابن حارثہ اور ابو رافع مکہ شریف پہنچے اور سفر ہجرت کی تیاری کر کے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے گھروالوں یعنی ام المؤمنین حضرت سودة بنت زمعد اور حضرت ام کلثوم اور حضرت فاطمہ کو لے کر مدینہ شریف کی طرف روانہ ہوئے۔ حضرت زید ابن حارثہ نے اپنی بیوی ام ایمن اور اپنے لڑکے اسامہ بن زید کو بھی ساتھ لیا۔ اور یہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل و عیال کے ساتھ رہتے تھے۔ حضرت ابوبکر صدیق کے صاحبزادے عبداللہ ابن ابی بکر صدیق حضرت صدیق اکبرؓ کی زوجہ محترمہ اُم رومان اور اپنی دونوں بہنوں حضرت عائشہ اور حضرت اسماء کو ساتھ لے کر ہجرت کے لئے نکلے اور نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل و عیال کے ساتھ ہم سفر ہو کر مدینہ شریف جا پہنچے۔ اس وقت نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم مسجد نبویؐ کی تعمیر میں مصروف تھے اور مسجد کے آس پاس اپنے ہجرت کی تعمیر کرا رہے تھے۔ آنجناب نے اپنے اہل خانہ کو اس موقع پر عارثہ بن نعمان کے مکان پر ٹھہرایا تھا اور نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ کے لئے وہ حجرہ بنوایا جس میں آنجناب کا جزار اقدس ہے۔ اور آپ اس میں مدفون ہیں آپ نے اس حجرہ مبارک کا ایک درہم مسجد نبویؐ کی جانب بنوایا تھا جس سے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لئے مسجد نبویؐ کی طرف تشریف لے جایا کرتے تھے۔

صاحبزادی حضرت زینبؓ کو اس کے زوج ابو العاص بن ربیع نے روک لیا تھا اس بنت رسولؐ نے بعد میں ہجرت کی تھی۔ اور حضرت سیدہ رقیہؓ نے اپنے زوج حضرت عثمانؓ کے ساتھ مدینہ شریف کی طرف ہجرت کی تھی۔ (جیسا کہ قبل ان میں تحریر کیا گیا ہے)۔

اور اجنبی روایات میں منقول ہے کہ جس وقت زید بن حارثہ اور اس کے ساتھی مکہ شریف پہنچے تو طلحہ بن عبید اللہ سے ملاقات ہوئی حال احوال بیان کئے تو معلوم ہوا کہ طلحہ بھی سفر ہجرت کے لئے تیار ہیں چنانچہ مندرجہ بالا تمام حضرات اور طلحہ بھی عبید اللہ سفر ہجرت کے لئے مل کر نکلے اور مدینہ طیبہ پہنچ گئے۔

مندرجہ واقعات سے معلوم ہوا کہ ۱۔

۱۔ جس طرح جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر ہجرت میں حضرت صدیق اکبرؓ آنجناب کے ہم سفر تھے اسی طرح آنجناب کے اہل و عیال و دو صاحبزادیاں حضرت فاطمہ و ام کلثومؓ اور ام المومنین حضرت سودہؓ کے ساتھ سفر ہجرت میں صدیق اکبرؓ کے اہل و عیال شامل تھے یہ چیز دونوں خاندانوں کے تعلقات کی یگانگت ظاہر کرتی ہے اور غرضی اور غمی کے معاملات میں کامل اتفاق و اتحاد کا پتہ دیتی ہے۔

۲۔ آنحضرتؐ کے اہل و عیال کے سفر ہجرت کے مصارف حضرت صدیق اکبرؓ نے پیش خدمت کئے تھے اور ثواب و اجر حاصل کیا تھا۔

۳۔ اور حضرت فاطمہؓ اور حضرت ام کلثومؓ نے ہجرت مدینہ کا سفر مل کر کیا تھا۔ ان

(حوالہات مسؤدہ گزشتہ)

تحت ذکر منازل ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۲) البیہقیہ الامین کثیر ص ۲۱۲ جلد ثالث فصل فی وجولہ علیہ السلام المدینۃ

(۳) انساب الاشراف للبلذری ص ۲۶۹ جزء اول

(حوالہ صفحہ ۱) مجمع الزوائد للہیثمی ص ۲۱۲ ج ۱ - ۹
باب فی فضل عائشہ ام المومنینؓ (ترمذی جامع)

دونوں بہنوں کی ہجرت ایک سفر میں ہوئی تھی یہ دونوں بہنیں اپنی دو بڑی بہنوں
 حضرت زینبؓ و حضرت رقیہؓ اسے ہجرت میں اسبق رہیں۔ مہاجرین
 کے فضائل جو اسلام میں منقول ہیں اور جو آیات ان کے حق میں موجود ہیں، وہ
 ان دونوں صاحبزادیوں کے لئے بھی ثابت ہیں اور ہجرت۔ کہ اجر و ثواب
 میں یہ دونوں برابر کی شریک ہیں۔

حضرت ام کلثوم کی تزویج

پہلے ایک تہمدی روایت تحریر کی جاتی ہے اس کے بعد دیگر روایات پیش خدمت ہوئیں۔

۱۔ پہلی روایت میں اس طرح مذکور ہے کہ ایک موقع پر نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادیوں کے نکاح اور تزویج کے متعلق ارشاد فرمایا کہ۔

..... مَا أَنَا بِذَوِّ جَبْنٍ وَلَكِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَرْزُقُ جَهَنَّمَ
یعنی میں اپنی بیٹیوں کو اپنی مرضی سے کسی کی تزویج میں نہیں دیتا بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کے نکاحوں کے فیصلے ہوتے ہیں۔

یہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اپنی بیٹیوں کو میں کسی کے نکاح میں نہیں دیتا بلکہ اللہ تعالیٰ ان کی تزویج کا امر فرماتا ہے اس روایت سے یہ بات روز روشن کی طرح واضح ہے کہ حضرت عثمان کے ساتھ حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے نکاح اللہ تعالیٰ کے اذن کے موافق ہوا تھا۔ اور باقی صاحبزادیوں (حضرت زینب، حضرت رقیہ، حضرت فاطمہ) کے نکاح بھی ام المومنین کے تحت ہی سرانجام پائے گئے تھے۔ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیوں کے حق میں گویا یہ ایک خصوصیت پائی جاتی ہے کہ ان کا نکاح بامر خداوندی ہوتا ہے اور ان کے نکاح کے ساتھ کسی دوسری عورت کو نکاح میں نہیں لیا جاتا۔ چنانچہ اس مسئلہ

کو بعض علما نے بحوالہ ابن حجر نقل کیا ہے فرماتے ہیں کہ
 "قال ابن حجر لا يبعد ان يكون من خصائصه صلى الله
 عليه وسلم منع التزويج على بناته"

یعنی یہ چیز کچھ بعید نہیں کہ جناب رسالت آب صلی اللہ علیہ وسلم کے حق
 میں یہ خصوصیت ہو کہ آنجناب کی صاحبزادیوں کے نکاح کے ساتھ کسی
 دوسری بیوی کو ان کے نکاح میں جمع نہ کیا جائے۔ ۱۷

۲۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نکاح میں پہلے حضرت رقیہ بنت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھیں ان کا انتقال جنگ بدر کے موقع پر ہو گیا جیسا
 کہ حضرت رقیہ کے سوانح میں یہ بیان کیا جا چکا ہے۔

اس کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس چیز کے خواہشمند اور متحن
 تھے کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رشتہ دامادی قائم رہتا تو بہتر
 تھا حضرت رقیہ کے انتقال کی وجہ سے آپ نہایت غمور رہتے تھے اور
 پریشانی کے عالم میں تھے۔

چنانچہ ام عیاش ذکر کرتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ ارشاد
 فرمایا کہ میں نے اپنی بیٹی ام کلثومؓ حضرت عثمان ابن عفان کے نکاح میں دینے
 کا ارادہ کیا ہے اور یہ چیز دینی آسانی کے مطابق عمل میں آئے گی۔ ام عیاش دو
 عورت ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت رقیہ کو بطور خادمہ عنایت
 فرمائی تھی اور ام عیاش نبی افدس کو دھندلوانے کی خدمت
 سجالاتی تھیں اقبل ازین ان کا ذکر حضرت رقیہؓ کے تذکرہ میں گذر چکا ہے
 اصل روایت کے الفاظ اس طرح مروی ہیں۔

۱۷۔ الاختصاص الكبير للسيوطي ص ۲۵۵ الجزء الثاني۔ طبع اولیٰ ذکر
 باب اختصاصه صلحوبان بناته لا يتزوج عليهن۔

عن ام عیاش وکانت امة لرقبة بنت رسول الله
عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما زوجت امرئ کلثوم من عثمان الا بوجی من الماء وبهذا
الاستناد عن ام عیاش قالت ومات رسول الله صلى الله
عليه وسلم وان فی ثمة وهو قاعد علیه

۳۔ اور میری روایت میں اس طرح ہے کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم نے
حضرت عثمان کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ اسے عثمان ایہ حضرت جبرائیل ہیں
نبیہ دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم فرمایا ہے کہ میں ام کلثومؓ کو آپ کے
نکاح میں دوں اور جو میری رقیہ کے لئے مقرر ہوا تھا اسی کے موافق ام کلثومؓ
کا مہر ہو اور ان کی مصاحبت اور رفاقت بھی انہیں کے مطابق ہوگی علیہ

۱۱۔ التاریخ الکبیر امام بخاری ص ۲۱۵ القسم الاول تحت باب روح۔

(۲) کنز العمال ص ۱۲۵ ج ۲ روایت ص ۱۲۱ طبع اولیٰ دکن

{ بحوالہ (ص عن ام عیاش) تحت فضائل ذی النورین عثمان (۲)

(۳) کنز العمال ص ۱۲۵ ج ۲ روایت ص ۱۲۱ طبع اولیٰ دکن

{ تحت فضائل ذی النورین عثمان بحوالہ ابن مندہ۔ طب۔ خطیب۔ ابن عساکر

(۴) شرح مواہب اللدینہ للزرقانی ص ۱۲۱ ج ۲ ح ۱۲۱ تحت ذکر ام کلثوم (۲)

(۵) تاریخ بغداد للخطیب بحدادی ص ۳۶۲ ج ۱۲ تذکرہ فضل ابن جعفر بن عبد اللہ

(۶) مجمع الزوائد للہیثمی ص ۹۹ ج ۹ تذکرہ ام کلثوم (۲)

۱۲۔ اسد الغابہ ص ۹۱۳ ج ۵ تذکرہ ام کلثوم

ربان ماسیہ اگلے صفحہ پر دیکھیں۔

۴۔ اور بعض روایات میں حضرت ام کلثومؓ کے نکاح کا مسئلہ اس طرح مذکور ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی حضرت حفصہؓ کا سابق غاوند فوت ہو گیا اور حضرت عثمانؓ کی زویہ حضرت رقیہؓ بھی فوت ہو گئیں تو کچھ مدت کے بعد حضرت عمرؓ نے اپنی دختر حضرت حفصہؓ کے نکاح کے لیے حضرت عثمانؓ کو پیش کش کی۔ لیکن حضرت عثمانؓ نے فی الحال نکاح لینے سے خندرت کی۔ پھر حضرت عمرؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر بطور اظہار افسوس کے ذکر کیا تو آنحضرتؐ نے (اطمینان دلاتے ہوئے) ارشاد فرمایا کہ حفصہؓ کو وہ زوج نکاح کر لے گا جو عثمانؓ سے بہتر ہوگا اور عثمانؓ اس عورت نکاح کریں گے جو حفصہؓ سے بہتر ہوگی۔

فرضها علی عثمان حین ماتت برقیۃ بنت النبی صلی اللہ

(حاشیہ منوگذاشتہ)

- ذخائر العقبی فی مناقب ذوی القربی ص ۱۶۵ الحافظ
(۲) محب الدین احمد بن عبد اللہ الطبری المتوفی ۴۹۳ھ
(طبع مصری) (الفصل السادس فی ذکر ام کلثوم ۳)
(قال المحب الطبری) خرج ابن ماجہ القزوینی والحافظ ابوالقاسم الرازمی
والامام البراء القزوینی المالکی۔
(۳) کتاب المعرفة والتاریخ ج ۱ ص ۱۵۹ (لابی یوسف یعقوب بن
سفيان السیوی۔

(۴) کنز العمال ص ۲۶۶ روایت ۵۸۲۵ تحت فضائل ذی النورین عثمان ص ۱۰۔

(۵) المستدرک للحاکم ص ۳۹۴ ج ۲ بدایع مذکورہ ام کلثوم بنت الرسول۔

۶۔ کنز العمال ص ۱۵۹ تحت فضائل عثمانی روایت ۳۳۲۹

علیہ وسلم ما اسیدا تزوج الیوم فذا کر عمرؓ لرسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال یزودج حفصة من هو خیر من
عثمان دیتزوج عثمان من ہی خیر من حفصة ۱۰

چنانچہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے مطابق حضرت حفصہ رضی اللہ
عنها کو خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح میں لیا اور وہ ازواجِ مطہرات میں
داخل ہوئیں اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی ام کلثومؓ بہ حضرت
عثمان رضی اللہ عنہ کے نکاح میں دی۔

اس طرح حضرت عثمان نے آنجناب کے دوہرے داماد ہونے کا شرف
حاصل کیا۔ اور اس نکاح اور تزویج کے حق میں جو ارشادات ندوہندی ہو چکے تھے
وہ پورے ہوئے۔

یز مندرجہ بالا مقام میں حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کے حق میں ”لفظ خیر“
کا استعمال فرمایا گیا۔ یہ چیز ام کلثومؓ کے لیے بڑے اعزاز و اکرام کی ہے۔
جن لوگوں کے دل میں اپنے نبی مقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد شریفہ کا احترام
ہے وہ اس کلمہ کی قدر دانی کرتے ہیں اور اس کے وزن کو سمجھتے ہیں۔ اور جو لوگ
”بانت ثلاثہ“ کو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد سے خارج کرنے پر مکرر بستہ
ہیں ان کی نگاہ میں ان کا کیا احترام ہو سکتا ہے ؟؟

۱۰ (۱) الاصابة ۲۶۳ تحت حفصة بنت عمر رضی اللہ عنہ

(۲) شرح مواہب اللدنیہ للزرقانی ص ۲۲ تحت ذکر ام کلثومؓ

(۳) تاریخ الخميس ص ۲۶۷ تحت ذکر ام کلثومؓ

(۴) نسب قریش ص ۳۵۲ تحت حفصة بنت عمرؓ

مندرجات بالا سے ذیل چیزیں ثابت ہوتی ہیں۔

۱۔ حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کے متعلق متعدد روایات حدیث اور تاریخ کی کتابوں سے دستیاب ہیں جن میں سے چند حوالہ جات اوپر پیش کر دیئے ہیں۔ ان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ بابرکت رشتہ نکاح امر خداوندی کے تحت ہوا تھا۔ اور یہ چیز زوجین (حضرت عثمانؓ اور حضرت ام کلثومؓ) دونوں کے حق میں بڑی مالی منقبت ہے۔

۲۔ نیز یہ چیز واضح ہوتی کہ حضرت ام کلثومؓ کے نکاح میں وہی مہر رکھا گیا جو حضرت رقیہؓ کے لئے تجویز کیا گیا تھا اور ان کے ساتھ بہتر مصاحبت اور عمدہ رفاقت کی بھی وہی حدود ملحوظ رکھی گئیں جو حضرت رقیہؓ کے حق میں ملحوظ خاطر رہی تھیں۔

ان حالات سے واضح ہوتا ہے کہ حضرت رقیہؓ پر ظلم و ستم کی داستانیں جو مخالف لوگ تیار کرتے ہیں وہ بالکل غلط اور بے حقیقت ہیں۔

۳۔ نیز اس مقام سے حضرت عثمانؓ کی فضیلت اور برتری اعلیٰ درجے کی ثابت ہوتی ہے کہ ایک صاحبزادی کے انتقال فرمانے کے بعد رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دوسری لخت جگر حضرت عثمانؓ کے نکاح میں دیتے ہیں اور یہ سارا معاملہ وحی آسمانی کے تحت سرانجام پاتا ہے جیسا کہ حضرت فاطمہؓ کا نکاح حضرت علیؓ کے ساتھ وحی آسمانی کے تحت ہوا تھا اسی طرح یہ بھی ہوا ہے۔

اس بنا پر امت مسلمہ کے حضرت عثمانؓ کے لئے ذوالنورین کا صحیح لقب تجویز کیا ہے۔ اور وہ اس اعزاز کے سجاوٹ پر مستحق ہیں اور یہ ایسا اعزاز ہے جس میں ان کے ساتھ اور کوئی صحابی شریک نہیں ہے۔

نایخ نزیج سید ام کلثوم رضی

علماء عرب نے لکھا ہے کہ حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا نکاح حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے ساتھ ربیع الاول ۳۳ھ میں ہوا تھا اور چند ماہ کے بعد یعنی ماہ جمادی الاخریٰ ۳۳ھ میں رخصتی ہوئی تھی اور اس طرح قلیل مدت میں یہ تقریب سید پوری ہوئی۔

..... وكان نكاحه اياما في ربيع الاول من سنة ٣٣ ثلاث وبتى بها في الجسادي الاخرى من السنة ثلاث؛ ۵

شیخ نعمت اللہ الحجازی نے اپنی کتاب الانوار النعمانية میں لکھا ہے کہ صاحبزادی رقیہ کے بعد حضرت عثمان ابن عفان نے ان کی بہن حضرت ام کلثوم کے ساتھ نکاح کیا اور حضرت ام کلثوم حضرت عثمان کے نکاح میں ہی فوت ہوئیں۔

..... واما ام كلثوم فتزوج ايضا عثمان بعد اختها

۵۔ اسد الغابہ لابن اشیر الجوزی ص ۵۰۵

(۱) تحت ذکر ام کلثوم بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۲) طبقات ابن سعد ص ۲۵ تحت ذکر ام کلثوم

رقیۃ و توفیق عند اللہ

عدم اولاد اللہ تعالیٰ اپنے مکوئی مصالح آپ ہی جانتا ہے نظام عالم کے یہ امور اس کے اپنے قبضہ قدرت میں ہیں۔ ہماری عقل

نارسا انہیں پا نہیں سکتی یہ چیزیں عقول عامہ سے بالاتر ہیں اور فہم قاصر سے بید ہیں۔ چنانچہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی ان صاحبزادیوں سے بعض کی اولاد ہوئی ہی نہیں اور بعض سے اولاد شریف ہوئی لیکن کچھ مدت کے بعد اس کا انتقال ہو گیا البتہ حضرت سیدہ فاطمہ الزہراءؑ سے جو اولاد ہوئی تھی اس سے آغناہ کی نسل مبارک چلی۔ جیسا کہ عنقریب ہم تذکرہ سیدہ فاطمہؑ میں ذکر کریں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

ہر ایک صاحبزادی کے تذکرہ کے تحت ان کی اولاد کا ذکر جس صورت میں پایا جاتا ہے وہ بیان کر دیا ہے۔

حضرت ام کلثومؑ کے متعلق یہ ذکر کیا جاتا ہے کہ پہلے نکاح (جو عتیبہ بن ابی لہب سے ہوا تھا) میں رخصتی ہی نہیں ہوئی تھی اور شادی کی رسم نہیں ادا کی گئی تھی۔ اس سے اولاد کا نہ ہونا تو ظاہر بات ہے۔

پھر اس کے بعد حضرت عثمان کے ساتھ ان کی تزویج ہوئی اور رخصتی بھی ہوئی اور زوجین کے ازدواجی تعلقات بھی درست رہے لیکن حضرت ام کلثومؑ سے حضرت عثمان کی کوئی اولاد نہیں ہوئی بنا بریں اس عثمان کے تحت یہ تصریح کر دی گئی ہے۔

ایک انتباہ

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اخلاق بہت بلند تھا نہایت کریم النفس اور شریف الطبع تھے۔ آپ کے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رشتہ داری کے مراسم نہایت مخلصانہ تھے اس بنا پر حضرت عثمانؓ کے نکاح میں جب تک حضرت رقیہؓ اور حضرت ام کلثومؓ ایکے بعد دیگرے زندہ رہیں تو انھوں نے کوئی دوسرا نکاح اور شادی نہیں کی۔ کیونکہ غزالیہ یعنی سونوں میں عموماً چپقلش ہو جاتی ہے اور تنازعات پیدا ہو جاتے ہیں اور کئی قسم کے باہمی مناقشات چل سکتے ہیں اپنے اہل خانہ کو ان تمام چیزوں سے بچانے کے لئے یہی طریق اسلام تھا جو حضرت عثمانؓ نے اختیار فرمایا اور صرف آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے احترام و اکرام کے پیش نظر نکاح ثانی کا ارادہ تک نہیں کیا۔ حالانکہ حضرت عثمانؓ نے ان صاحبزادیوں کے انتقال کے بعد متعدد خواتین سے نکاح سکئے اور ان سے ان کی اولاد بھی ہوئی۔ مثلاً فاختہ بنت غزو ان۔ فاطمہ بنت ولید۔ رطلہ بنت شیبہ۔ ناعلہ بنت فرافضہ وغیرہ۔ حضرت عثمانؓ کے نکاح میں آئیں۔

”بیش قیمت چادر کا استعمال“

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص خادم حضرت انس بن مالکؓ بیان کرتے ہیں کہ ”میں نے حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر ایک بیش قیمت چادر دیکھی جو ریشم کی دھاریوں سے بنی ہوئی تھی“

اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ام کلثوم کا لباس عمدہ ہوتا تھا حضرت عثمان غنیؓ جیسے خاوند کے ساتھ رہتے ہوئے یہ انداز معاشرت لازمی تھا آپ اس طرح کے اچھے لباس کو استعمال فرماتی تھیں یہ عادت ان کی معاشرتی خوشنالی پر بھی دلالت کرتے ہیں اور ان سے زوجین کے درمیان تعلقات کی شائستگی بھی معلوم ہوتی ہے۔ روایت کے الفاظ ذیل میں منقول ہیں۔

”اخیر فی انس بن مالک انہ زانی علی امر کلثوم بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برد حریر سیراءؓ“

-
- ۱۔ بخاری شریف ص ۸۸۸ کتاب النیاس باب الحسیر النصار
- ۲۔ السنن للنسائی ص ۲۵۲ باب ذکر الوخصة النساء فی لبس السیراء
- ۳۔ طبقات ابن سعد ص ۲۵۱ تحت ذکر امر کلثومؓ
- ۴۔ کتاب المعرفة والتاریخ للبسی ص ۱۶۴
- ۵۔ الاصابہ فی تعیین الصحابة لابن حجر ص ۴۶۶
- تحت امر کلثوم بنت رسول اللہ صلعم

حضرت ام کلثومؓ کا انتقال

جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت رقیہؓ کا انتقال ۸ھ میں ہو گیا تھا جیسا کہ حضرت رقیہؓ کے حالات میں ذکر کیا گیا، اور حضرت زینبؓ کا انتقال ۸ھ میں ہوا تھا جیسا کہ یہ بات ان کے حالات میں ذکر کی جا چکی ہے۔

قدرت کاملہ کی طرف سے حالات کی یہی صورت فیصلہ تھی اور اللہ تعالیٰ کو اسی طرح منظور تھا کہ حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی تیسری صاحبزادی حضرت ام کلثومؓ کا انتقال بھی آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی مبارک میں ہی ہو چنانچہ ماہ شعبان ۹ھ میں آپ بھی اپنے سفر آخرت پر چلی گئیں۔

..... وتوفيت ام كلثوم في حیات النبی صلی اللہ علیہ

وسنہ فی شعبان سنة تسع من الهجرة ۹ھ

سردار دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کی ان بیمنوں صاحبزادیوں کا جناب کی حیات

تفسیر القرطبی ص ۲۴۲ جلد رابع عشر

۱) تحت اية قل لا اذواجك و بنات الخ سورة احزاب۔

۲) کتاب النکاح لابن حبان مشتمل تحت سنة التاسع

۳) البیہقیة لابن کثیر ص ۵۱۵ تحت سنة التاسع

۴) طبقات ابن سعد ص ۵۱۵ تحت ذکر ام کلثومؓ۔

میں ہی انتقال کر جانا عجیب اتفاقات قدرت میں سے ہے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادگان بھی آنجناب کی حیات طیبہ میں ہی فوت ہو گئے تھے۔ اندریں حالات آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی غمگینی و اندوہناکی ایک فطری امر تھا اور انسانی تعاضروں کے عین مطابق تھا مگر حضرات انبیاء علیہم السلام اپنے مالک کریم کے فرمان کے تحت نہایت صابر و شاکر ہوتے ہیں اور اپنی امت کو بھی برداشت مصائب کی تلقین فرمایا کرتے ہیں۔ اس بنا پر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم بھی اپنی پیاری صاحبزادی حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کی وفات پر پوری طرح صابر و شاکر تھے آنجناب کی اولاد شریف میں سے اب صرف ایک صاحبزادی سیدہ فاطمہؓ زندہ تھیں باقی تمام صاحبزادے اور صاحبزادیاں انتقال فرما گئیں۔ (إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ)

حدیث شریف میں مذکور ہے :-

”أشبه الناس بلاءاً إلا نبیاء الأمثل فالأمثل“ (ارکھو کوئی المحدثہ)

یعنی انبیاء علیہم السلام لوگوں کے اعتبار سے زیادہ آزمائش میں ہوتے ہیں پھر جوانی کے زیادہ مشابہ ہوئے۔

اس مقام میں بھی اسی چیز کا مظاہرہ ہوا۔ اور امت کے لئے تسکین و تسلی کا ایک طرح یہ نمونہ قائم ہوا کہ حبيب ہمارے آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد شریف کے معاملہ میں یہ صورت پیش آئی اور ایک صاحبزادی کے بغیر باقی اولاد زندہ نہ رہی تو ہمارے لئے ایسی صورت ہو تو ہمیں بھی صبر و سکون سے کام لینا چاہیے اور رضا الہی پر راضی رہنا چاہیے۔ (لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ) ”یعنی فرمان خداوندی ہے کہ تمہارے لئے اللہ کے رسولؐ میں اسوۂ حسنہ ہے۔ اس کے موافق عمل پیرا ہونا چاہیے۔“

حضرت عثمانؓ کی تسکین خاطر

روایات کی کتابوں میں یہ چیز بھی ملتی ہے کہ جب حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کا انتقال ہو گیا تو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس انقطاع صبریت پر نہایت غم زدہ اور پریشان خاطر تھے۔ ان حالات میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کی تسکین خاطر فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ :-

”لو كن عشرًا لزوجتهن عثمان“ :-

یعنی اگر میرے پاس دس بیٹیاں ہوتیں تو میں (یکے بعد دیگرے) عثمانؓ کی تزویج میں دے دیتا۔

اور بعض روایات میں اس سے زیادہ تعدد بھی منقول ہے۔

یہاں سے معلوم ہوا کہ حضرت عثمانؓ کے ساتھ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے کتنے عیش تعلقات تھے اور اس رشتہ کے منقطع ہونے پر جانمیں میں کس قدر تلبی اضطراب پیدا ہوا۔

نیز واضح ہوا کہ حضرت رقیہؓ اور ام کلثومؓ پر غلم و ستم کتنے جانے کے فتنے جو لوگوں نے وضع کیے ہوئے ہیں وہ سراسر جعلی اور بے بنیاد ہیں اگر ان میں سے کوئی بات صحیح ہوتی تو حضرت عثمانؓ اور نبی اقدسؐ کے درمیان تعلقات کشیدہ ہونے چاہیے تھے۔ لیکن یہاں معاملہ برعکس ہے۔

۱۔ (۱) طبقات ابن سعد ص ۲۵ ج ۸ تحت ذکر ام کلثوم
 (۲) مجمع الزوائد الشیخی ص ۲۱۱ تحت ما جاء فی رقیۃ واختها ام کلثوم

حضرت ام کلثومؓ کے غسل کا بیان

حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کے انتقال کے بعد ان کے غسل اور کفن کے انتظامات سردار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمائے اور جو عورتیں حضرت ام کلثومؓ کے غسل دینے میں شریک ہوئی تھیں ان کا ذکر متفرق روایات میں پایا جاتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ام کلثومؓ کے غسل دینے میں حضرت صفیہ بنت عبدالمطلب اور اسماء بنت عیس اور لیلیٰ بنت قانف الثقفیہ اور ام عطیہ انصاریہ شامل تھیں اور انہوں نے ام کلثومؓ کا غسل حسب دستور سرانجام دیا۔

ام عطیہؓ کہتی ہیں کہ صاحبزادی ام کلثومؓ کے غسل دلانے میں میں بھی موجود تھی۔

۱۔ قولہ ام عطیہ انصاریہ کے ذکر میں ایک تعویذی سی تشریح کی ضرورت ہے۔ کہ صاحبزادی حضرت زینبؓ کے غسل کے موقع پر بھی ام عطیہ انصاریہؓ کے متعلق منقول ہے کہ یہ حضرت زینبؓ کے غسل دلانے میں شامل تھیں اور کفن کے پیروں کی تفصیلات ابھی انہوں نے ذکر کی ہیں (جبکہ حضرت زینبؓ کے حالات میں بخاری شریف اور مسلم شریف کے حوالہ جات سے ذکر کیا گیا ہے)۔

تو ام عطیہ انصاریہ کے متعلق علماء فرماتے ہیں کہ:-

”ویمکن الجمع بان تكون حضرت قثم صاحبہ“

(فتح الباری شرح بخاری ص ۹۹ باب غسل المیت ووضوہ)

یعنی ہو سکتا ہے کہ ام عطیہ انصاریہؓ حضرت زینبؓ (باقی ماسیہ اگلے صفحہ پر)

اور حضرت مکی علیہ السلام نے ہمیں ارشاد فرمایا کہ میری
کے پتوں والے پانی سے تین پانچ یا سات بار غسل دلائیں اس کے بعد
آخر میں کافور کی خوشبو لگائیں اس کے بعد مجھے اطلاع کریں۔ پس ہم نے
اسی طرح کیا اور نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اطلاع کی
تو آپ نے ہمیں کفن کے کپڑے اس ترتیب سے پکڑنے کہ پہلے ایک
چادر پھر ایک قمیص اور پھر ایک اوڑھنی اور اس کے بعد ایک چادر اور
پھر ایک بڑی چادر جس میں تمام جسم کو لپیٹ دیا گیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
اس مکان کے دروازے پر تشریف فرما تھے آنجناب کے پاس یہ
کپڑے تھے جو آپ نے ایک ایک کر کے ہمیں پکڑائے۔ اور آنجناب
کے ارشاد کے مطابق ان کو استعمال میں لایا گیا۔ اور ام کلثوم کی کفن پوشی
کا کام سرانجام پایا۔

(حاشیہ صفحہ گند سٹتہ)

اور حضرت ام کلثومؓ دونوں کے انتقال کے بعد غسل میں شریک ہوئی ہوں۔
اور یہ بھی علامہ ابن عبد البر نے ام عطیہ کے ترجمہ میں لکھا ہے کہ :- ہاتھ
کھانت غاسلۃ المیتات۔ یعنی ام عطیہ انصاریہ میتوں کے غسل
دینے میں ہمیشہ شریک ہوتی تھیں۔ "فلذا ام عطیہ کا متعدد غسلوں میں شریک ہونا
کوئی قابل اشکال نہیں ہے۔ (منہ)

(۱) شرح مواہب اللدنیہ للزرقانی ص ۲۱۲ تحت ذکر ام کلثومؓ

(۲) تہذیب الاسماء والصفات للذہبی ص ۳۶۴ تحت ام عطیہ

(حرف الیٰین)

ذیل مقامات میں یہ مضمون منقول ہے اہل علم رجوع فرما سکتے ہیں۔

- (۱) مسند احمد ص ۳۹ تحت حدیث یلیٰ بنت قائف الثقفیہ۔
 - (۲) السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۲۶ باب کفن المرأة
 - (۳) شرح السنن للبیہقی ص ۳۱۳ جلد خامس باب التکفین۔
 - (۴) البدایۃ لابن کثیر ص ۳۱ تحت س ۵۔
 - (۵) اسد الغابۃ ص ۶۲-۵۵ تذکرہ ام کلثوم
 - (۶) ذخائر العقبیٰ للصبیح الطبری ص ۱۶۶ تحت ذکر وفات ام کلثومؓ۔
- ان روایات سے فقہاء کرام نے غسل اور کفن کے مسائل استنباط کر کے کتب فقہیہ میں درج کئے ہیں۔

حضرت سید ام کلثوم کی نماز جنازہ

جب حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کا غسل اور کفن ہو چکا تو ان کے جنازہ کے لئے سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ تشریف لائے اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نماز جنازہ خود پڑھائی اور آنجناب کے میت میں جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم موجود تھے وہ تمام شامل ہوئے۔

”قال ابن سعد وصلى عليها ابوها صلى الله عليه وسلم“

حضرت ام کلثوم کے لئے یہ ایک فضیلتِ عظمیٰ ہے کہ ان پر نبیِ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے خود نماز جنازہ پڑھی اور ان کے لئے منفرت کی دعائیں فرمائیں اور آپ کے ساتھ باقی صحابہ کرام بھی دعا کرنے میں شامل اور شریک رہے۔ یہ تمام چیزیں ”قرآنِ اجابت ہیں اور ”حسن“ اور ”مال“ پر دال ہیں۔ غفر اللہ تعالیٰ لہا ولاخوانہا۔

۱) شرح مواہب اللدنیہ للزمر قانی ص ۲۱۳
تحت ذکر ام کلثوم

۲) تاریخ الخیس للذیاری البکری ص ۲۶۶
تحت ذکر ام کلثوم بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۳) طبقات ابن سعد ص ۲۱۲ جلد ثامن
تحت ذکر ام کلثوم

حضرت اُمّ کلثومؓ کا دفن

جب حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا کی نماز جنازہ ہو چکی تو اس کے بعد آپ کو دفن کرنے کے لئے جنت البقیع میں لایا گیا اور سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم خود تشریف لائے اور جب قبر تیار ہو چکی تو ام کلثومؓ کو دفن کرنے کے لئے ابراہیم انصاریؒ قبر میں اتارے اور بعض روایات میں ہے کہ حضرت علیؓ اور الفضل بن عباس اور اسامہ بن زید رضی اللہ عنہم بھی ان کے ساتھ قبر میں اتارے اور دفن کرنے میں معاونت کی۔

خادم نبوی حضرت انسؓ ذکر کرتے ہیں کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کے دفن کے موقع پر ہم حاضر تھے اور سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم قبر پر تشریف فرما تھے اور میں نے دیکھا کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے آنسو مبارک (فرطِ غم کی وجہ سے) جاری تھے۔

عن انس رضی اللہ قال شہدنا بئنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تدفن ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جالس علی القبر فرأیت عینہ تدمعان ۛ ۛ

ۛ (۱) مشکوٰۃ شریف ص ۱۴۹ تحت باب دفن الیبت الفضل الثالث

(بقیہ لکھے صفحہ پر دیکھیں)

مختصر یہ ہے کہ صاحبزادی ام کلثومؓ کے انتقال اور غسل و کفن و جنازہ و دفن کے تمام مراحل میں سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم بذاتِ خود موجود تھے اور شریکِ حال اور نگرانِ کار تھے اور یہ تمام امور جناب کے ارشادات کے تحت سرانجام پائے ام کلثومؓ کے حق میں یہ بہت بڑی عظمت کی چیز ہے۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہا و عن اخواتہا و عن امہاتہا۔

اب اس کے بعد ازالہ شبہات تحریر کیا جاتا ہے جیسا کہ سابقہ عنوانِ سوانح کے آخر میں درج کیا جا رہا ہے۔

(بقیہ ماسبقہ صفحہ گذشتہ)

(۲) شرح السنۃ للبخاری ص ۲۹۲ ج ۵ باب نزول الرسل فی قبر المرأة۔

(۳) طبقات ابن سعد ص ۲۶ ج ۸ تحت ذکر ام کلثومؓ۔

(۴) تفسیر القرطبی ص ۲۴۲ ج ۲ بدرابع عشر تحت آیت قل لا من دینک.....

رسولۃ الاحزاب)

ازالہ شہت

①

بعض لوگوں کے طرف سے یہ شبہ لگتا ہے کہ حضرت ام کلثومؓ، ام المؤمنین ام سلمہؓ کی لڑکی تھیں اور ان کے سابق زوج ابو سلمہ کی اولاد میں سے تھیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں پرورش پانے کی بنا پر ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کہا گیا ہے۔ یعنی ام کلثومؓ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی لے پالک بیٹی ہیں جسے عربی زبان میں زبیبہ کہتے ہیں۔

جواباً گذارش ہے کہ:-

حضرت ام سلمہؓ کی اولاد جو ابوسلمہ سے تھی اس میں بیشتر علماء نے تو ام کلثومؓ کی کوئی لڑکی ذکر ہی نہیں کی۔ ابو سلمہ کی اولاد میں دو لڑکے تھے اور عمر اور دو لڑکیاں زینب اور درہ ذکر کی گئی ہیں البتہ بعض علماء نے ابو سلمہ کی ایک لڑکی ام کلثومؓ بھی ذکر کی ہے۔ لیکن یہ قول شاذ ہے اگر اسے درست بھی تسلیم کر لیا جائے کہ ام سلمہؓ کی ایک لڑکی ام کلثومؓ بھی تھیں تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہی ام کلثومؓ حضرت عثمانؓ کی زوجہ بنیں حضرت ام سلمہؓ کی لڑکی اگر ہے بھی تو وہ ام کلثومؓ دوسری ہے اس کی ماں کا نام ام سلمہ ہے اور اس ام کلثومؓ کی والدہ کا نام حضرت خدیجہؓ ہے

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی ام کلثوم رضی اللہ عنہا یہ ایک دوسری شخصیت ہے حضرت ام سلمہؓ کی بیٹی نہیں۔ جیسا کہ ہم نے حضرت خدیجۃ الکبریٰؓ کی اولاد کی تفصیلات کے تحت قبل ازیں مفصل ذکر کر دیا ہے۔

سوائس اعتراض کی بنیاد صرف تشابہ لفظی پر ہے کہ دونوں لڑکیوں کا نام ام کلثوم ہے محض مشابہت اسمی کی وجہ سے اعتراض پیدا کر لیا گیا ہے ورنہ اس کی کوئی حقیقت نہیں۔ اتنی اہم تاریخی بات کا فیصلہ کرنے کے لئے محض اس قسم کے احتمالات اور لفظی شبہات کوئی وزن نہیں رکھتے۔



معتزضے دوستوں نے ایک یہ اعتراض بھی نشر کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ان تینوں صاحبزادیوں حضرت زینبؓ، حضرت رقیہؓ اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہن کی کوئی فضیلت کی چیز اسلامی کتب میں نہیں پائی جاتا، شیعہ و سنی علماء کی تصانیف کا ہر صفحہ ان کے ذکر فضیلت سے کورا نظر آیا اور نبی پاکؐ اور ان بیٹیوں کے درمیان الفت و محبت کا مظاہرہ کہیں نظر نہیں آتا، وغیرہ وغیرہ۔

اس اعتراض کے جواب کے لئے اس چیز کی ضرورت ہے کہ ہر صاحبزادیوں کے مذکورہ سوانح پر ایک نظر ڈالی جائے اور ایک ایک عنوان کے سامنے رکھا جائے تو یہ مسئلہ صاف ہو جائے گا اور اس

اعتراض کا یہ بنیاد ہونا از خود واضح ہو جاتا ہے۔

ناظرین کرام کی توجہ کے لئے چند معروضات ذیلے
میں پیش کیا جاتے ہیں ان پر غور فرمائیں۔

① پہلی بات یہ ہے کہ ان تینوں صاحبزادیوں کے احوال و سوانح ہم نے قسریاً از تیس صد و اپنی کتب سے اور ساتھ ہی کم و بیش چوبیس صد شیعہ اکابر علی رکی کتب سے پیش کئے ہیں جن کے اسماء کی فہرست اس کتاب کے اول میں یا آخر میں شامل کر دی گئی ہے۔ ان کتابوں کے ذخیرہ سے ہر سہ صاحبزادیوں کے احوال بقدر ضرورت ہم نے نقل کر دیئے ہیں اور بیشتر مقامات میں ان کی اس عبارت بھی ذکر کر دی ہیں تاکہ ناظرین سے کرام کے لئے پوری طرح تسلی کا سامان ہو جائے۔

اہل علم و دانش ان تفصیلات کے مطالعہ سے بخوبی معذور کر سکتے ہیں کہ معتق ضمیمے کا یہ دعویٰ کہ سنی و شیعہ کتب ان کے ذکر فضیلت سے خالی ہیں کہاں تک درست ہے؟ اور بنات ثلاثہ کے ذکر فضیلت کا کتب تاریخ و روایات میں نہ پائے جانے کا بلند بانگ و دعویٰ کتنا قدر صحیح ہے؟ اور اس میں کیا کچھ صداقت ہے؟

② دوسری چیز یہ ہے کہ ان تینوں صاحبزادیوں کے احوال کا ایک مختصر خاکہ آپ مندرجہ ذیل صورت میں ملاحظہ فرما سکتے ہیں مثلاً ان تینوں صاحبزادیوں (حضرت زینبؓ حضرت رقیہؓ اور حضرت ام کلثومؓ) کا۔

۱۔ سید دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب مبارک اور اولاد شریف میں سے ہونا۔

۲۔ آنجناب کے خانہ مبارک میں پرورش پانا اور تربیت حاصل کی۔
 ۳۔ اسلام لانا اور دین کی دوست سے مشرف ہونا۔ اور بیعت نبوی سے سرفراز ہونا۔

۴۔ حضرت رقیہ کا دو بھرتوں اور زینب و ام کلثومؓ کا ایک ایک ہجرت کے مصائب اٹھانا اور شرف ثواب حاصل کرنا اور مہاجرین کے فضائل سے بہرہ ور ہونا۔

۵۔ آنجناب کا ان کے حق میں نکاح و تزویج کے سامان کرنا اور ان کے ساتھ مہر و افعت کے شائستہ تعلقات قائم رکھنا۔

۶۔ پھر ان بیبیوں سے جو اولاد ہوئی اس کے ساتھ آنجناب کا محبت و الفت کا سلوک کرنا۔

۷۔ ان بنات طہیات کے حق میں آنجناب کا "کلمات خیر" فرمانا۔

۸۔ حضرت رقیہ کے بغیر باقی دونوں صاحبزادیوں (حضرت زینب و حضرت ام کلثومؓ) کی وفات کے موقع پر آنجناب کا موجود ہونا اور رنج و الم کے واقعات میں شرکت کرنا اور حضرت رقیہؓ کی قبر پر تشریف لے جانا۔

۹۔ ان پیاری صاحبزادیوں کے غسل و کفن کے انتظامات خود مکمل کرنا اور بھین و نعہ اپنی چادر مبارک ان کے کفن میں شامل کرنا۔

۱۰۔ ان کی نماز ہائے جنازہ خود پڑھانا اور ان کے حق میں مغفرت کی دعائیں فرمانا۔
 ۱۱۔ اس کے بعد اپنی نگرانی میں ان کے دفن کے انتظامات کرنا اور قبر میں اُتر کر خصوصی دعائیں فرمانا۔

۱۲۔ حضرت فاطمہ الزہراءؓ کا اپنی پیاری بیٹیوں کے ان اندوہناک مواقع میں نگہاری کے طور پر شریک و شامل ہونا وغیرہ وغیرہ۔

مذکورہ بالا امور اہل علم اور دیندار و منصف مزاج لوگوں کے نزدیک خیر و برکت کے شمار ہوتے ہیں اور فضیلت اور عظمت کے واقعات سمجھے جاتے ہیں۔ اسی تمام احوال سے صرف نظر کر کے بعض لوگوں کا یہ کہہ دینا کہ ان محترم بیبیوں کے حق میں کوئی فضیلت کی چیز کتابوں میں دستیاب نہیں ہوتی اور یہ نبی کی رواجی بیٹیاں تھیں یہ نبی کی روایتی بیٹیاں تھیں۔ نیز یہ کہنا کہ آنجناب کے ان بیٹیوں سے انس و محبت کے فطری تعلقات کا کوئی ذکر نہیں پایا جاتا۔ یہ امر واقع کے باطل برعکس ہے اور سیرت نبوی کے واقعات کے من و عنبر خلاف ہے۔ اسلامی تاریخ کے بیانات کے ساتھ تضاد ہے۔

اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد شریف کے ساتھ سراسر ظلم اور انصافی ہے اور آنجناب کی مقدس نسل کے ساتھ خاص قلبی عداوت ہے اور حضرت فاطمہ الزہراء کے ساتھ بظاہر دوستی کی شکل میں دشمنی ہے کہ ان کی حقیقی بہنوں کے نسب مبارک کا انکار کیا جا رہا ہے اور ان بیبیوں کے فضائل و کمالات کی نفی کر کے خاندان نبوی کے ساتھ رستم روا رکھا جا رہا ہے جس کی وجہ سے اہل اسلام اور اہل ایمان کے قلوب مجروح ہوتے ہیں۔ (فیہ اسفاه)

یہاں حضرت سیدہ ام کلثوم رضی اللہ عنہا کے تعلقات اہتمام پذیر ہیں اس کے بعد حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے حالات ذکر کئے جاتے ہیں۔ (بہونہ تعالیٰ)۔

سوانح حضرت سید فاطمۃ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا

ماقبل میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر سہ صاحبزادیوں (حضرت زینب، حضرت رقیہ و حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہن) کے احوال اور سوانح بعد رضورت ذکر کئے ہیں۔ اس سے ان طیبات طاہرات کی عظمت اور شہرت پورے طور پر نمایاں ہوتی ہے۔ اس کے بعد آئیناب صلی اللہ علیہ وسلم کی چہارم صاحبزادی حضرت فاطمۃ الزہرا رضی اللہ عنہا کے احوال زندگی ذکر کئے جاتے ہیں۔ حضرت خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی اولاد کی تفصیلات کے تحت گذشتہ اوراق میں ان کے اجمالی ذکر و اذکار کئے تھے لیکن یہاں ان کے مستقل سوانح حسب ترتیب درج کرنا مطلوب ہیں اب وہ تحریر کئے جاتے ہیں۔ فضائل و مناقب (جو عند المجہور صحیح ہوں) وہ بھی ذکر کئے جائیں گے اور خاص طور پر اخلاق و کردار اور عملی و معاشرتی زندگی کے پہلو زیادہ واضح کرنے کا ارادہ ہے۔ (بوعونہ تعالیٰ)

ولادت باسعادت

سیرت نگاروں کے نزدیک سیدہ فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے بڑی ولادت میں اختلاف پایا جاتا ہے۔ بعض حضرات لکھتے ہیں کہ جس زمانہ میں قریش مکہ کعبہ شریف کی بنا کر رہے تھے اس زمانہ میں حضرت فاطمہ کی ولادت باسعادت حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کے بطن مبارک سے ہوئی اور اس وقت آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک پینتیس سال کو پہنچ چکی تھی۔ اور یہ واقعہ نبوت سے قریباً پانچ برس پہلے کا ہے۔

اور بعض علماء کے نزدیک ان کی ولادت بشت ہجری کے قریب ہوئی اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر مبارک اس وقت اکہالیس سال تھی۔ اسی طرح مزید قوال بھی اس مقام میں منقول ہیں۔

سیدہ فاطمہ کا اسم گرامی اور القاب

آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیوں میں مشہور قول کے مطابق حضرت فاطمہ

۱۔ لطیفات ابنہ سعدؓ ۲۔ تحت ذکر فاطمہؓ طبع ہند۔

۲۔ الاسابیل بن حجرؓ ۳۔ تحت ذکر فاطمہؓ۔

۳۔ تفسیر (نقشبندیؓ) ۴۔ تحت آیت قل لا زواجک وبناتک (سورۃ احزاب)

۴۔ الاسابیل فی تمییز اصحابہ لابن حجرؓ ۵۔ تحت مذکورہ فاطمہ الزہراءؓ۔

رضی اللہ عنہا سب سے چھوٹی صاحبزادی ہیں۔ ان کا اسم گرامی ”فاطمہ“ ہے اور ان کے العقب ہیں ”رضرا“ اور بقول مشہور لفظ ہیں۔ یہ چاروں صاحبزادیوں (حضرت زینب، رقیہ، ام کلثوم اور حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا) حضرت خدیجہ الکبریٰؓ کی اولاد شریف ہیں اور باہمی حقیقی بہنیں ہیں۔

ان کی پرورش اور تربیت خانہ بقول خدا کے مبارک ماحول میں ہوئی۔ اور اپنی والدہ محترمہ کی نگرانی میں سن شعور کو پہنچیں اور اپنے والدین شریفین کے نفوس طیبہ سے مستفید ہوتی رہیں۔

شمال و خصائل

حدیث شریف کی کتابوں میں حضرت فاطمہؓ کے متعلق ان کی سیرت اور طرز طریق کو محدثین اس طرح ذکر کرتے ہیں کہ:

فاقبت فاطمة تسمى - ما تخطى مشيئة الرسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً -

یعنی حضرت فاطمہؓ جس وقت چلتی تھیں تو آپ کی چال و حال اپنے والد شریف صلی اللہ علیہ وسلم کے بالکل مشابہ ہوتی تھی یہ

۱۔ مسلم شریف ص ۲۹ ج ۱ باب فضائل حضرت فاطمہؓ

۲۔ الاستیعاب ص ۳۶۳ ج ۴ پارہ ۱ تحت تذکرہ حضرت فاطمہؓ

۳۔ حلیۃ الاولیاء لابن نسیم ص ۳۰ ج ۲

تحت تذکرہ حضرت فاطمہؓ

ترمذی شریف میں یہی مضمون حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اس طرح مروی ہے کہ:-

”عن عائشة قالت ما رأيت أحدا أشبه سمًا ودلا وهديا
بوسول الله صلى الله عليه وسلم“

یعنی نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کے ساتھ قیام و قعود میں نشست و برخاست کے عادات و اطوار میں حضرت فاطمہ سے زیادہ مشابہ میں نے کسی کو نہیں دیکھا۔
حاصل یہ ہے کہ حضرت فاطمہ کا طرز و طریق اخلاقی شامل میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زیادہ موافق تھا۔ الولد سولاً بیہ کے صمیم مصداق تھیں۔ اور آپ کی گفتار رفتار اور لب و لہجہ اپنے والد شریف کے بہت مطابق تھا۔

بچپن کا ایک واقعہ

قریش مکہ کی اسلام سے عداوت ابتداء سے ہی قائم تھی اور وہ ہمیشہ مسلمانوں کی تذلیل و تحقیر کے مواقع کی تلاش میں رہتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود ذکر کرتے ہیں کہ ایک بار نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ شریف کے پاس حرم میں نماز پڑھ رہے تھے۔ قریش کے چند شرار نے شرارت کی، شتر کا اوتھہ لاکر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے اوپر رکھ دیا۔ آنجناب سر بسجود رہتے قریش اس حرکت پر آپس میں ہنسنے سرور ہوئے۔ کسی نے جاکر حضرت فاطمہ کو اسکی اطلاع دی (آپ کا بچپن تھا، جلدی پھچکرا آنجناب سے اس اوجھ کو اتارا۔ اور کافروں سے ناراضگی کا اظہار فرمایا۔ جب آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو بدعا فرمائی وہ قبول ہوئی۔ اور ان میں سے بیشتر غزوہ بدر میں مارے گئے۔

وعن عبد الله بن مسعود قال..... فانطلق منطلق الى فاطمة

وہی جویریہ فاقبلت تسلی وثبت الذبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ساجداً حتی القتلۃ عنہ واقبنت علیہم تسبیہم فلما قضی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلوۃ قال اللہم علیک
 بقریش۔ اللہم علیک بقریش۔ الخ

ہجرت مدینہ طیبہ

اسلام میں جو مشہور ہجرت ہوئی تھی اس کا تفصیلی واقعہ سیرت اور تاریخ کی کتابوں
 میں مفصل موجود ہے۔ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے اپنے
 اہل و عیال سے پہلے مدینہ شریف کی طرف ہجرت فرمائی تھی۔
 کچھ مدت گزرنے کے بعد آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل و عیال اور
 حضرت ابو بکر صدیق کے اہل و عیال کو مکہ شریف سے بلانے کا انتظام فرمایا۔
 اس سے پہلے حضرت ام کلثومؓ کے حالات ہجرت میں اس کا ذکر آچکا ہے۔
 یہاں حضرت فاطمہؓ کے حالات کے سلسلہ میں ان کی ہجرت مدینہ کا واقعہ قدر ضرورت
 درج کیا جاتا ہے۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ جب نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
 نے مدینہ شریف کی طرف ہجرت فرمائی تو ہم کو اور اپنی بیٹیوں (حضرت فاطمہؓ و حضرت
 ام کلثومؓ) کو مکہ شریف میں چھوڑ گئے تھے۔

جب آپ مدینہ شریف میں مقیم ہو گئے تو آنجناب نے ہمارے ننگوانے کے
 لئے انتظام فرمایا۔ چنانچہ زید بن حارثہ اور ابو رافعؓ کو اس کام کے لئے متعین فرمایا
 اور ان کو دو اونٹ اور پانچ سو درہم عنایت فرمائے تاکہ اس رقم سے مزید سواری خرید
 سکیں۔ (بخاری شریف ج ۱، باب درود تخرج عن المصلی شیعۃ الامم)

سکیں اور دیگر مصارف میں بھی انہیں صرف کر سکیں دیہ دراہم انجنائب نے حضرت ابو بکر صدیقؓ سے حاصل کئے تھے۔

حضرت ابو بکر صدیقؓ نے بھی اپنے اہل و عیال کو منگوانے کے لئے عبداللہ بن ابی قحطہ لیشی کو سواریاں دے کر نزدیکیں عمارت اور اوراق فتح کے ساتھ روانہ کیا اور اپنے بیٹے عبداللہ کی طرف لکھا کہ وہ اپنی والدہ (ام رومان) اور اپنی بہنوں (حضرت عائشہ اور اسماء) کو ساتھ لائیں پس جب یہ حضرات مدینہ شریف سے روانہ ہو کر قدید کے مقام پہنچے تو انہوں نے ضرورت کے مطابق سواریاں خریدیں اور پھر مکہ شریف میں داخل ہوئے اور حضرت طلحہؓ کے ساتھ ملاقات ہوئی۔ وہ بھی ہجرت مدینہ کے لئے آمادہ تھے پس یہ تمام احباب حضرت زبیرؓ اور ارقمؓ حضرت فاطمہؓ و ام کلثومؓ ام المومنین حضرت سودہؓ اسماءؓ بن زیدؓ اور ام ایمنؓ مکہ شریف سے ہجرت کر کے مدینہ طیبہ کی طرف روانہ ہوئے حضرت ابو بکر صدیقؓ کے اہل و عیال جو اوپر مذکور ہوئے وہ بھی ہمراہ تھے اور تمام قافلہ ایک سفر میں ہجرت کر کے مدینہ طیبہ پہنچا۔

علامہ ذہبی نے سیر اعلام النبلا جلد دوم میں یہ واقعہ بعبارت ذیل درج کیا ہے :-
 "عن عائشة قالت لما هاجونا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة خلفنا وخلف بناه فلما قدم المدينة بعث الينا يزيد بن حارثه وابا سرافع واعطاهم بعدين وخمسة دراهم اختبها من ابى بكر ليشترىا بها ما تحتاج اليه من الظهر وبعث ابوبكر منهما عبد الله بن اريقط الليثي ببعدين او ثلاثة وكتب الى ابنه عبد الله يا مروه ان يحمل اهلكه ام رومان وانا واختي اساء فخرجوا فلما انتصروا الى قدسراشترى بملك الداهم

ثلاثة ابعرة ثم دخلوا مكة وصادقوا طلحة يدي
الهجرة ياك ابى بكر فخرجنا جميعا وخرج من يد ابورافع
بفاطمة وامر كلشور وسودة وامر ايمن واسامة فاصطحبنا
جميعا ۛ

تنبیہ ۛ۔ ۛ باقی صاحبزادوں حضرت زینبؓ اور حضرت رقیہؓ کی ہجرت
کے احوال سابقہ ان کے تذکروں میں درج ہو چکے ہیں۔ گویا ہر چار صاحبزادیاں شرف
ہجرت سے مشرف تھیں اور باجرین کی فضیلتوں سے بہرہ یاب تھیں۔

سیدہ فاطمہؓ کی تزویج

مدینہ طیبہ میں اقامت پذیر ہونے کے بعد سلمہؓ میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
نے حضرت فاطمہؓ کی تزویج کی طرف توجہ فرمائی۔ بعض روایات کی رو سے حضرت علیؓ
نے حضرت فاطمہؓ کے نکاح کے متعلق ”خطبہ“ عرض کیا بطور سنگنی کے درخواست
پیش کی تو آنجنابؓ نے فرمایا آپؐ کے پاس مہر کے لئے کوئی چیز ہے؟ تو حضرت علیؓ نے عرض
کیا اور تو کوئی چیز نہیں مگر ایک سواری اور زرہ ہے اس روایت میں ہے حضرت علیؓ
فرماتے ہیں کہ میں نے ان کو چار سو درہم میں بیچ ڈالا۔ اس موقع پر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم

سیر اعلام النبلاء للذہبی ص ۱۹۱
تحت عائشة امر المؤمنين ۛ

البدایہ لابن کثیر ص ۲۲ فصل فی دخوله علیہ السلام
المدينة وابن استقر منزلہ الخ

نے فرمایا کہ اس میں سے حضرت فاطمہؑ کے لئے خوشبو بھی خرید کر لے جائے کیونکہ فاطمہؑ بھی خواتین میں سے ہے اور ان کے لئے خوشبودر کار ہوتی ہے۔

عن جعفر بن سعد عن ابيه ان عبدا قال لما خطبت فاطمة-

قال النبي صلى الله عليه وسلم هل لك من مهر قلنت

عندي را حلفت ودرعی. فبعتهما بأربعمائة وقال: كثر دوا

من النضيب لفاطمة فأنها امرأة من النساء: ۱۰۰

نواہت بالا کے قریب - من سعید بن منصور میں بھی اس ضمن میں کوٹا خطہ کیا گیا

کتا ہے بلکہ

سید فاطمہؑ کے مکان کی تیاری

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی سیدہ فاطمہؑ کے مکان کے لئے حضرت عائشہؓ ام المومنینؓ کو فرمایا کہ اپنی مرضی کے لئے مکان کی تیاری کی جائے اس موقع پر اس کام میں ام سلمہؓ بھی ان کے ساتھ معاون تھیں۔

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے مطابق ہم نے اس کام کی تیاری شروع کی اور وادی بطحہ سے اچھی قسم کی مٹی منگوائی۔ اس مکان کو لایا

التاریخ الكبير لا ما هـ جغاري منبج: القسم الثاني
تحت باب الدين

کتاب السنن لسعيد بن منصور: ۱۰۰
تحت باب: ما جاء في الصدقات جمع على

پونجا اور صاف کیا۔ پھر ہم نے اپنے ہاتھوں سے کبوتر کی چھال درست کر کے دو گدے تیار کیے اور غرا اور منقی سے خوراک تیار کی اور پینے کے لئے شیریں پانی مہیا کیا پھر اس مکان کے ایک کونے میں لکڑی گاڑ دی تاکہ اس پر کپڑے اور مشکیزہ لٹکایا جاسکے۔ جب مذکورہ بالا انتظامات مکمل ہو چکے تو حضرت عائشہ فرماتی ہیں۔

”فما رأیت عروساً أحسن من عروس فاطمة“
یعنی فاطمہ کی شادی سے بہتر ہم نے کوئی شادی نہیں دیکھی۔“

سیدہ فاطمہؑ کا جہیز

حضرت فاطمہؑ کی شادی کے سلسلہ میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے تیاری کے جو سامان کئے گئے ان میں سے جہیز فاطمہؑ کا ایک مستقل عنوان کتابوں میں پایا جاتا ہے چنانچہ اس مقام میں حضرت علیؑ کے جو روایت مروی ہے اس کو ہم یہاں ذکر کرتے ہیں۔

”عن علی رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما ذوّجہ فاطمۃ بعث معہما بخمیسۃ و سادۃ من ادم حشوہا لیف و س حین و سقائۃ و جوتین“

السنن لابن ماجہ ۱۳۵ کتاب النکاح باب الولیۃ
مطبوعہ مطبع نظامی۔ دہلی

- ۱۔ مسند احمد ص ۱۱۱ تحت مسندات علی کرم اللہ وجہہ
۲۔ الفتح الربانی ص ۲۲۵ ج ۲ (ترتیب مسند احمد) (بقیہ ص ۲۲۵)
(۳) مسند ابی یوسف الموصول ص ۲۰۲ ج ۱ اول تحت مسندات یحییٰ ص ۲۰۲ ج ۱

اس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت علیؑ نے تعقی فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب میرے ساتھ حضرت فاطمہؑ کی تزویج کر دی تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ فاطمہؑ کے جہیز میں درج ذیل چیزیں ارسال فرمائیں۔

ایک بڑی چادر۔ ایک چمڑے کا تکیہ جو کھجور کی چھال یا ازخر (خوشبودار گھاس) سے بھرا ہوا تھا۔ ایک پکٹی (آٹا پیسنے کے لئے)۔ ایک مشکیزہ اور دو گھڑے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیاری صاحبزادی کے لئے یہ منقر سا جہیز عنایت فرمایا گیا۔ ان کی ازدواجی زندگی کی ضروریات پورا کرنے کے لئے کل سامان معیشت یہی کچھ تھا۔ یہاں سے ان حضرات کی خانگی معیشت کا اندازہ ہوتا ہے یہاں کسی قسم کے تکلفات اور زیب و زینت کی مکلف چیزیں نظر نہیں آتیں گویا امت کے لئے یہ سادہ اور مختصر سامان سبق آموزی کے لئے ایک نمونہ ہے۔ اور اس بے سرو سامانی کے احوال میں ان حضرات کا گزر بسر کرنا عملاً بتلا رہا ہے کہ مسلمان کے لئے اصل چیز فکر آخرت ہے اور یہ زندگی عارضی ہے اس کے لئے کسی بڑی کد و کاوش کی ضرورت نہیں۔

(یقینہ حاشیہ ص ۱۱۱)

دلائل النبوة للبیهقی ص ۳۳۱ مبدائی

۳۔ تحت باب ما جاء فی تزویج فاطمة بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۴۔ البدایہ ص ۳۳۱ تحت فصل فی دخول علی ابن ابی طالب علی زوجتہ فاطمة

۵۔ البدایہ ص ۳۳۱ ذکر من توفی فی ہذہ السنة (۳۳۱ھ)

۶۔ السنن للنسائی ص ۳۲۰ باب جہاد الرجل ینتہ

انتقاد نکاح اور زوجین کی عمر

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی تزویج اور شادی کے سلسلہ میں جب ابتدائی مراحل طے ہو چکے اور مکان اور جہیز وغیرہ کی تیاری ہو چکی تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے بام خداوندی مجلس نکاح قائم کر کے حضرت فاطمہ کا نکاح حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کر دیا۔ اور عام روایت کے اعتبار سے تہر چار سو ششائی مقرر کیا گیا۔ فاضل زرقانی وغیرہم کے بیان کے موافق مجلس نکاح میں اکابر صحابہ کرامؓ حضرت ابو بکر صدیقؓ و عمر فاروقؓ و عثمان غنیؓ وغیرہم مدعو تھے اور یہ حضرات اس واقعہ کے گواہ تھے۔ نکاح کی یہ تقریب بالکل سادہ تھی اس میں کسی قسم کے تکلفات نہ برتنے گئے اور نہ مانے کی کوئی رسومات ادا کی گئیں۔

نکاح کے بعد علماء کرام فرماتے ہیں کہ آنجناب نے اپنی دختر کو بی ام امین کے ساتھ حضرت علیؓ کے خانہ مبارک میں روانہ فرمایا اور ام امین کی محبت میں حضرت فاطمہؓ پیدل چل کر تشریف لے گئیں اور کوئی ڈولی اور سواری وغیرہ تجویز نہ کی گئی تھی۔ مذکورہ نویسوں نے لکھا ہے کہ جنگ بدر کے بعد رمضان شریف ۲؎ میں حضرت علیؓ کا زون ہوا اور اس کے چند ماہ بعد یعنی ذوالحجہ ۲؎ میں حضرت علیؓ کی وفات ہو گئی۔ اس وقت حضرت فاطمہؓ کی عمر بعض سیرت نگاروں کے مطابق پندرہ سال اور پانچ ماہ تھی اور بعض کے نزدیک اٹھارہ سال تھی۔ اس تمام میں کئی دیگر اقوال بھی منقول ہیں۔ اور حضرت علیؓ کی عمر مشہور قول کے مطابق اس وقت اکیس برس کی تھی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

۱۔ تغیب القوطیہ ۲؎ تحت کت فل لا زواجک و ہاتک۔ الخ

۲۔ الاکمال فی اسماء الرجال لصاحب المشکوۃ تحت ذکر فاطمہ الزہراءؓ (باقی ص ۲۶۷)

انتباہ

حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؑ کی شادی اور بیاہ کے سلسلہ میں ہم نے صرف تین چار عنبران منقرا ذکر کئے ہیں اور بقدر ضرورت احوال درج کئے ہیں مصنفین حضرات نے اس موقع پر بے شمار طول طوال اور رطب و یابس روایات تحریر کی ہیں ان کی صحت واقعہ اور عدم صحت کا کوئی لحاظ نہیں رکھا۔ ان بے اصل چیزوں اور بے سرو پا روایات پر نظر کرتے ہوئے علمائے اس مقام میں ان سے پہلو تہی کا اشارہ کیا ہے۔

”وقد دردت احادیث موضوعۃ فی تزویج علیؑ بفاطمۃؑ ثم

نذكر ما غلبه عنہا“ ۱

ابن کثیر کہتے ہیں یعنی حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؑ کی تزویج میں بہت سی روایات جعلی وارد ہوئی ہیں ہم ان سے روگردانی کرتے ہوئے ان کو ذکر نہیں کرتے۔

”فراش شبیتہ“

جب ان دونوں حضرات (حضرات علیؑ اور حضرت فاطمہؑ) کی تزویج ہو چکی تو

(بقیہ حاشیہ ص ۲۷۱)

۱۔ تعذیب الاسماء واللغات للحریری تحت ذکر فاطمۃ الزہراء

۲۔ شرح مواہب اللدنیۃ للزرقانی ص ۲۰۲ تحت ذکر تزویج علیؑ بفاطمہؑ

رحاشیہ صفحہ ۱۵۱

۳۔ البدایۃ والنہایۃ لابن کثیر ص ۲۲۲ تحت واقعات سن ۱۰

اس کے بعد ان کی ازدواجی زندگی اور خانگی میشت کا دور شروع ہوا۔ اس میں کئی واقعات اس نوعیت کے دستیاب ہیں کہ ان کے پاس بیچانے کے لئے کوئی عمدہ قسم کا بستر نہیں تھا اور زوجین کے لئے سونے کے الگ الگ کپڑے موجود نہ تھے چنانچہ حضرت علیؑ سے مندرجہ ذیل روایت مذکور ہے:-

..... عن مجالد بن شعبه قال انا من سميع عليا رضی

الله عنه يقول علي المنذر نكحت ابنة رسول الله صلى

الله عليه وسلم وما لنا فواش ننام عليه الا جلدًا شاة

ننام عليه باليد ونحلق عليه الناضح بالنهاية له

یعنی ایک دفعہ حضرت علیؑ نے اپنی ویرینہ سرگزشت بیان کرتے فرمایا کہ سرسبز صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کے ساتھ میرا نکاح ہوا تو بعض دفعہ یہ حالت تھی کہ ہماری پاس رات کو سونے کے لئے ایک بکری کی کھال تھی رات کو یہ ہماری خوابگاہ ہوتی اور دن کو اسی پر ہم اپنے شتر کو چارہ ڈالتے تھے۔

خانگی امور میں تقسیم کار

ازدواجی زندگی میں خانگی کام کا ج ایک ضروری امر ہے جب تک سلیقت سے سراسر انجام نہ پائے تب تک گھریلو نظام کار درست نہیں رہتا۔ اسی سلسلہ میں جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ کے گھر کے بارے میں خانگی مسائل اسی طرح متین فرما

کتاب السنن لسعيد بن منصور ۱۵۴/۲۱۳ ج ۱ - مطبوعہ مجلس ملی

۱ - تحت ما جاء في الصدق

۲ - الطبقات لابن سعد ۱۳/۱۳۱ ج ۱ - تحت ذكر فاطمة

فرمادیا تھا کہ :-

فاطمہؑ اندرونِ خانہ سارا کام کاج سرانجام دیں گی اور علی المرتضیٰؑ بیرونِ خانہ کے فرائض بجالائیں گے۔

..... قُضِيَ رِسَالُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ابْنَتِهِ فَاطِمَةَ

بِحُدُومَةِ الْبَيْتِ وَقُضِيَ عَلَى عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِمَا كَانَ

خَارِجًا مِنَ الْبَيْتِ مِنْ حُدُومَةِ

اور ایک دوسری روایت میں یہ حضرت علیؑ سے منقول ہے۔ حضرت علی المرتضیٰؑ

اپنی والدہ فاطمہؑ بیتِ اسد کی خدمت میں ذکر کرتے ہیں کہ فاطمہؑ کے لئے بیرونِ خانہ کام

کاج کی ضروریات میں پوری کروں گا۔ اور گھر کے اندر کے کام میں فاطمہؑ تمہارے لئے

کفایت کریں گی۔ انا پھینا۔ انا گوندھنا۔ اور روٹی پکانا وغیرہ۔ سہ

عنوان بالا کے تحت حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؑ کے حق میں شیعہ علما نے

بھی اسی طرح ذکر کیا ہے کہ اندرونِ خانہ کام کاج حضرت فاطمہؑ سرانجام دیتی تھیں اور

باہر کے کام حضرت علیؑ سرانجام دیتے تھے۔ سہ

حلیۃ الاولیاء للحافظ ابی نعیم اصفہانی ص ۲۰۶

تحت متن ۳۔ (خسرو بن حبیب)

سیر اعلام النبلاء للذہبی ص ۹۱

تحت فاطمہؑ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

الاصابة لابن حجر ص ۳۹۹

تحت فاطمہؑ بنت اسد (والدہ محترمہ حضرت علیؑ)

۱۔ کتاب الامالی للشیخ الطوسی ص ۱۲۱ تحت ہمیں یہ مجتہد الثامن والد شیعہ

خانگی امور کے لئے ایک خادم کا مطالبہ

جب حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنے زوج محترم کے ساتھ الگ رہنے لگیں تو خانگی کام کاج خود سرانجام دیتی تھیں۔ جیسا کہ گذشتہ سطور میں ذکر ہو چکا۔

اسلام کا ابتدائی دور تھا بعض دفعہ غلام اور لونڈیاں فتوحات میں آتی تھیں اور مسلمانوں میں تقسیم ہوتی تھیں۔ ایک دفعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کچھ غلام آئے تو اس موقع پر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہؑ سے بطور مشورہ کہا کہ آپ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر ایک خادم کا مطالبہ کریں جو خانگی کام کاج میں آپ کا کفیل ہو سکے اور آپ اس زحمت سے بچ جائیں۔

اس بنا پر حضرت فاطمہؑ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں لیکن کچھ اور لوگ بیٹھے ہوئے تھے جن سے آپ مصروف گفتگو تھے۔ تو جناب سیدہ فاطمہؑ وہاں سے واپس لوٹ آئیں اور اس وقت کچھ عرض نہ کر سکیں۔ اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک دوسرے وقت میں حضرت فاطمہؑ کے گھر خود تشریف لائے۔ وہاں حضرت علیؑ بھی موجود تھے تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اے فاطمہؑ! آپ میرے پاس آئی تھیں۔ آپ اس وقت کیا کہنا چاہتی تھیں؟ تو حضرت فاطمہؑ حیا کی بنا پر خاموش رہیں۔ حضرت علیؑ عرض کرنے لگے یا رسول اللہ! میں عرض کرتا ہوں: فاطمہؑ گھر کا کام کاج خود کرتی ہیں۔ چکنی پستی ہیں تو ہاتھوں میں چالے پڑ جاتے ہیں پانی لانے لانے کے لئے مشکیزہ خود اٹھاتی ہیں جس کی وجہ سے جسم پر نشان پڑ گئے ہیں۔ آنجناب کی خدمت میں کچھ غلام آئے تو میں نے ان سے کہا تھا کہ جناب کی خدمت سے ایک خادم طلب کریں تاکہ آپ مشقت اٹھانے سے بچ جائیں۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا کہ اے بیٹی! تجھے اپنے فرائض خود ادا

کرنے چاہئیں اور اپنے خانگی کام خود سرانجام دینے چاہیں میں تمہیں وظیفہ بتلاتا ہوں جس وقت رات کو آپ آرام کرنے لگیں تو اسے پڑھ لیا کریں۔ ۳۳ بار سبحان اللہ ۳۳ بار الحمد للہ اور ۳۳ بار اللہ اکبر۔ یہ سوغہ دکھات ہیں۔ یہ قہارے لئے خادم سے بہتر ہیں؟ تو حضرت فاطمہؓ نے عرض کیا کہ میں اللہ اور اس کے رسولؐ سے راضی ہوں؟

روایت ہذا کا معنوں اپنی اپنی عبارت میں متعدد علمائے نے ذکر کیا ہے مقامات ذیل میں ملاحظہ فرمائیں

ان واقعات سے خواتین کے لئے درس عبرت ملتا ہے کہ اسلام میں جن گھرانوں کا مقام بہت بلند ہے ان عذرات لطیبات نے نہایت سادگی سے گزر کیا خانگی امور اپنے ہاتھوں سے بجالائیں اور اجر و ثواب کی متقی ہوئیں۔ آنے والی باتوں کے لئے گویا انہوں نے نوئے قائم کر دیئے۔

۱۔ ابو داؤد شریف ص ۹۴ کتاب الخسار باب بیان مواضع قسم الخمس و سهم ذی القربی۔ طبع دہلی۔

۲۔ بخاری شریف ص ۱۲۹ باب الدلیل علی ان الخمس للزواج۔

۳۔ بخاری شریف ص ۸۸۸ باب حمل المرأة فی بیت زوجها۔

۴۔ مسند ابی داؤد الطیالسی ص ۱۰۱ امارت علی ابن ابی طالب۔

۵۔ مسند احمد ص ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۵۳ تحت مسند علی علیہ السلام۔

خاتونِ جنت کی درویشانہ زندگی اور کوتاہ لباس

اسی طرح آپ کی زلمدانہ زندگی کے احوال مستفیض نے اپنی تصانیف میں ذکر کئے ہیں۔

حضرت سیدہ فاطمہؓ کے لباس سے شعل ایک واقعہ حضرت انسؓ نے ذکر کیا ہے کہ :-

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہؓ کو ایک غلام عنایت فرمایا۔ غلام ساتھ تھا۔ سیدہ فاطمہؓ کے گھر میں آنجناب تشریف لائے اتفاق سے حضرت فاطمہؓ ایک مختصر سا دوپٹہ زیب تن کئے ہوئے تھیں وہ اتنا کوتاہ اور مختصر تھا کہ اگر اس سے سر مبارک کو پوشیدہ کرتیں تو پاؤں نہیں چھپتے تھے اور اگر پاؤں ڈھانپتیں تو سر کھلا رہ جاتا تھا۔ یہ حالت ملاحظہ فرما کر آنجناب نے فاطمہؓ کو ارشاد فرمایا کہ کوئی حرج نہیں ہے (یعنی زیادہ تشرکی حاجت نہیں) ایک تیرے والد ہیں اور ایک تیرا غلام ہے۔

واقعہ ہذا سنن ابی داؤد میں بمبارت ذیل موجود ہے۔

..... عن انس بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انی فاطمۃ بعید قد وہبہ لہا قال وعلی فاطمۃ ثوب اذا قنعت بہ سر اسہا لہر یبلغ سر جلیہا واذا غطت بہ رجلیہا لہر یبلغ سر اسہا۔ فلما سر ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما تلقی

قال انه ليس عليك لباس انما هو ابوك وغلامك" ملہ
یہاں سے واضح ہے کہ حضرت فاطمہؑ کا لباس گھر میں بقدر ضرورت میسر تھا۔

لباس میں کوئی تکلف نہ تھا۔ جو میسر ہوتا وہی زیب تن کر لیا کرتی تھیں۔

دوسرا معلوم ہوا عمار کے سامنے مختصر سے لباس کے ساتھ اگر عورت آجائے تو جائز ہے اور اندرونِ خانہ اس طرح صورت پیش آئے تو کوئی حرج نہیں۔

یہاں یہ ذکر کر دینا نیز مناسب ہے کہ حضرت فاطمہؑ کے مطالبہ پر پہلے آنجنابؐ نے خادمِ عطا فرمانے کی نفی کر دی تھی وہ بالکل ابتدائی دور اسلام تھا بعد میں کچھ بہتر مالت ہونے پر حضرت فاطمہؑ کو آنجنابؐ نے ایک غلام عطا فرما دیا تھا۔ اس بنا پر روایات میں تفاوت و تضاد من نہیں۔ اور نہ ہی ان دونوں واقعات میں کوئی اشکال ہے۔

غزوہٴ احد میں خدمات

غزوہٴ احد اسلام کے مشہور غزوات میں سے ایک ہے۔ کفار کی طرف سے اہل اسلام پر ایک زبردست حملہ تھا۔ جس میں مسلمان مجاہدین نے بڑے مجاہدانہ کارنامے سر انجام دیے اور اس کے سخت ترین مراحل میں مسلمان خواتین نے بھی بڑی خدمات سر انجام دیں۔ چنانچہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ اور ام سیدہؓ و دیگر خواتین اسلام نے مجاہدین کو مدد پہنچانے میں بڑا کردار ادا کیا۔ اسی غزوہٴ میں حبیب بنی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے دندان مبارک کو زخم پہنچے تو حضرت علیؓ پانی لائے اور حضرت فاطمہؑ آنجنابؐ کے زخموں کو صاف کرنے

لگیں۔ جب خون نہیں رُکا تو حضرت فاطمہؑ نے ایک چٹائی کے کھڑے کو بلا کر اس کی ہاکھ
 زخم پر ڈال دی تو خون رک گیا۔۔۔۔۔ الخ

..... کانت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 تغسله وعلى يصب الماء بالمجن - فلما سارت فاطمة من
 الماء ليزيد الماء الا كثرة - اخذت قطعة من عصير
 فاحرقتها والصقتها فاستمسك الدم..... الخ

میت والوں کی تعزیت کرنا

عبداللہ ابن عمرو ابن العاص (رضی اللہ عنہم) آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں
 یہ ذکر کرتے ہیں کہ ایک بار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی میت میں ہم ایک میت کو دفن کرنے
 کے لئے گئے تب ہم دفن سے فارغ ہوئے اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم واپس ہوئے
 تو ہم آپ کے ساتھ تھے۔ جب آپ گھر کے قریب پہنچے تو سامنے سے ایک عورت
 آرہی تھی وہ آپ کی صاحبزادی فاطمہؑ تھیں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے پوچھا کہ
 آپ اپنے گھر سے باہر کس کام کے لئے گئی تھیں؟ انہوں نے عرض کیا کہ فلاں گھر والوں
 کی ایک فتیدگی ہو گئی ہے اس کی تعزیت کے لئے میں ان کے ہاں گئی تھی اور تعزیت
 کی ہے اور ان کے میت کے حق میں کلماتِ ترجمہ ادا کئے ہیں۔

..... فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اخرجك يا

فاطمة من بيتك؟ قالت آتيت يا رسول الله اهل هذا البيت فترجست اليهم مية تمحوا وعزيتهم بيه..... الخ

معلوم ہوا کہ اہل بیت کے ہاں مبارک تعزیت.. کرنا اور میت کے لئے دعا تیر کلمات کہنا جائز ہے۔ اس طریقہ سے میت والوں کی خاطر داسی ہو جاتی ہے اور تسکین خاطر کی صورت پیدا ہوتی ہے۔ اور مباشرہ میں باہمی تعلقات بہتر رہتے ہیں جو اجر و ثواب کے حصول کا باعث بنتے ہیں۔

قربانی کے موقع پر حاضری

ابوسعید الخدریؓ ایک صحابی ہیں ان سے مروی ہے کہ قربانی کرنے کا موقع تھا اس موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ساجزادی فاطمہؓ کو فرمایا کہ تم اپنی قربانی کے ذبح کے وقت اس کے پاس کھڑی رہو اور اس کو دیکھو ساتھ ہی فرمایا کہ قربانی کے خون کے ہر قطرہ کے بدلے تمہارے گناہ مٹا دیے جاتے ہیں۔ تو اس وقت حضرت فاطمہؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا یہ مسئلہ صرف ہمارے لئے خاص ہے؟ یا ہمارے لئے اور تمام مسلمانوں کے لئے ہے؟ تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلکہ ہمارے لئے اور تمام مسلمانوں کے لئے ہے۔

عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا

فاطمة قومی الی اصحبیتک فاشہد یا فان لك بكل قطرة

السنن لابی داؤد ج ۲/۲۹ صفحہ ۱۲۱ - دہلی
 ۱۔ تحت باب التعزیت (کتاب الجنائز)

تَقَطَّرَ مِنْ دُمُهَا أَنْ يَغْفِرَ لَكَ مَا سَلَفَ مِنْ ذُنُوبِكَ، قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ لَخَاصِمَةٌ أَهْلَ الْبَيْتِ؛ أَوْلْنَاوُ لِلْمُسْلِمِينَ؛ قَالَ بَلْ لَنَاوُ لِلْمُسْلِمِينَ ۖ لَمْ تَرَبَانِي كَمَا مَوْقِعُهُ بِمَوْجُودٍ هُوَ أَيْكَ مُتَعَلِّقُ ثَوَابٍ كِي حَيْزُ بِيءٍ بَدْرٍ اَعْلَامِ كَمَا سَامَهُ
يَهْ مُنْظَرٍ دِكْنَتَا مُوَجِبٍ اَعْمَدُ ثَوَابٍ هُوَ اَوْرُ اَسْلَامِ كَمَا كُنَّا هُوْنَ كَمَا مَنَافٍ هُوْنِ كَا ذَرِيَعٍ
هِيَ هِيَ حَيْزُ رَوَايَتٍ هَذَا سَمْتَا ثَابِتٍ هُوْتِي هِيَ ۛ

آنجناب کے غسل کے وقت پردہ کرنا

سیرت اور حدیث کی کتابوں میں لکھا ہے کہ جس روز کو فتح ہوا یعنی مشہور
میں ام ہانی بنت ابی طالب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں آنجناب
اس وقت غسل فرما رہے تھے چاشت کا وقت تھا اور آپ کی صاحبزادی حضرت فاطمہ
ایک کپڑے کے ساتھ آنجناب کے لئے پردہ بنائے ہوئے تھیں۔ میں نے جاکر سلام
عرض کیا تو آنجناب نے دریافت فرمایا یہ کون آئی ہے؟ ام ہانی نے کہا کہ میں ام ہانی حاضر
ہوئی ہوں اس کے بعد جب آپ غسل سے فارغ ہوئے تو آپ نے آٹھ رکعت نماز ادا
فرمائی..... الخ

..... ام ہانی بنت ابی طالب تحدث انہا ذہبت الی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم عام الفتح فوجدته یغتسل و فاطمة بنتہ
تسترہ یشوب قلت فسلمت علیہ و ذلک ضحی قال رسول اللہ

الفتح الربانی (ترتیب سند احمد) ص ۵۹
تحت باب ما جاء فی الاصحیة والحديث علیہا..... الخ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هَذِهِ فَقُلْتُ إِنَّا أَمْرُهُ أَنْ تَقُولَ فَلَمَّا فَرَغَ
مِنْ غَسَلِهِ قَامَ فَصَلَّى ثَمَانِ رَكَعَاتٍ..... وَالْأَمْرُ

قربانی کے گوشت کی اباحت

ام سلمہؓ بیان کہتی ہیں کہ میں ایک وفد ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ کے پاس حاضر ہوئی قربانی کے گوشت کے متعلق میں نے ایک مسئلہ دریافت کیا تو حضرت عائشہ صدیقہؓ نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے قربانی کا گوشت بپا رکھنے سے منع فرمایا تھا مگر بعد میں اس کے بپا رکھنے کی اجازت دے دی۔ واقعہ اس طرح پیش آیا کہ حضرت علی المرتضیٰؓ کسی سفر سے گھر تشریف لائے۔ حضرت فاطمہ الزہراءؓ نے قربانی کا پکا ہوا گوشت پیش کیا تو حضرت علیؓ نے لگے کہ اس کے کھانے سے کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع نہیں فرمایا تھا؟ اس کے بعد حضرت علیؓ نے یہی مسئلہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے

السنن للدارمی ص ۱ مطبع نظامی کان پور
باب الصلوۃ الصغری۔

السیرۃ النبویہ لابن ہشام ص ۱۱۱
تحت ذکر الاسباب الموجبۃ المسیر الی مکہ و ذکر فتح مکہ۔
مشکوٰۃ شریف ص ۲۴ طبع دہلی۔
باب الامان الفصل الاول بحوالہ بخاری و مسلم و شریف۔

البدایۃ لابن کثیر ص ۲۲ ج ۲
تحت حالات دخولہ علیہ السلام (فتح مکہ)۔

خود دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ قربانی کا گوشت سال بھر کھایا جاسکتا ہے۔
 یہ روایت قبل ازیں کتاب ”رحمۃ بینہم“ حصہ مدیقی میں ذکر کی
 جا چکی ہے وہاں حضرت عائشہؓ اور حضرت فاطمہؓ کے باہمی اعتماد و اعتبار بتلانے کے لئے
 پیش کی گئی ہے۔

مسجد میں دخول اور خروج کے وقت درود اور دعا پڑھنے کی سنت حضرت فاطمہؓ کی روایت سے

حضرت سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے آپ فرماتی ہیں جب نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں داخل ہوتے تو یہ کلمات پڑھتے:

”صلی علی محمد و سلم و قال اللہم اغفر لی ذنوبی
 وافتح لی ابواب رحمتک“

”یعنی نبی کریمؐ پر درود اور سلام ہو۔ اے اللہ! میرے گناہ معاف فرما
 دے اور اپنی رحمت کے دروازے میرے لئے کھول دے“
 اور جب آنجنابؐ مسجد سے باہر تشریف لاتے تو یہ کلمات فرماتے:-
 ”صلی علی محمد و سلم۔ ثم قال اللہم اغفر لی ذنوبی
 وافتح لی ابواب فضلك“

”یعنی نبی کریمؐ پر درود اور سلام ہو۔ اے اللہ! میرے گناہ معاف فرما دے
 اور اپنے فضل کے دروازے میرے لئے کھول دے“۔ لکھ

مسند احمد ص ۲۸۲

۶-ج

تحت اساریت فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 منہ احمد بیچ ۲۸۲ دقت منہ ات فاطمہ

اس روایت سے مسجد میں داخل ہوتے وقت اور اس سے نکلنے وقت درود شریف پڑھنا اور کلمات دعائیں سے داخل مسجد اور خروج مسجد کے آداب اور اس وقت کا ورد کہنا ثابت ہوا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی ذات اقدس پر خود درود بھیجنا بھی یہاں اس روایت سے ثابت ہوتا ہے۔

حضرت فاطمہؑ پر شفقت فرمانا

حضرت عائشہ مدینہؓ سے مروی ہے کہ حضرت فاطمہؑ جب نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف لائیں تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم ان کی رعایت خاطر کیلئے کھڑے ہو جاتے تھے اور پیار کرنے کے لئے ہاتھ پکڑ لیتے اور بوسہ دیتے اور اپنے بیٹھنے کے مقام پر بٹھا لیتے تھے۔

اور جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہؑ کے ہاں تشریف لے جاتے تو احتراماً حضرت فاطمہؑ کھڑی ہو جاتیں آپ کے دست مبارک کو چوم لیتیں اور اپنی نشست پر بٹھا لیتی تھیں۔

روایت مندرجہ بالا سے واضح ہوتا ہے کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم اپنی صاحبزادیوں پر نہایت شفقت فرماتے تھے اور ان سے بہت محبت کرتے تھے اور ان کی دلداری اور پاس خاطر کے لئے ان کے ساتھ بہت مہربانی فرماتے۔

نقش و نگار سے اجتناب

دنیا کی زیب و زینت نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم پسند نہیں فرماتے تھے اور اجتناب کے گھر میں کسی قسم کے ٹھاٹھ یا بٹھ کی چیزیں نہیں ہوتی تھیں اور اجتناب اپنی اولاد شریف کے متعلق بھی دنیاوی زیب و زینت کو پسند نہ فرماتے تھے۔ ایک روایت میں ہے کہ سیدہ فاطمہؓ نے اجتناب صلی اللہ علیہ وسلم کو طعام کی دعوت دی اور آپ تشریف لائے سیدہ فاطمہؓ نے گھر میں ایک منقش پردہ لٹکا رکھا تھا جس پر کئی قسم کی تصویریں اور نقوش وغیرہ بنے ہوئے تھے۔ آپ دروازے پر کھڑے ہو گئے اور اندر تشریف نہیں لائے اور یہ منظر دیکھ کر اجتناب واپس ہوئے۔ سیدہ فاطمہؓ کہتی ہیں کہ میں اجتناب کے پیچھے پیچھے چل پڑی اور عرض کی یا رسول اللہ! آپ کس وجہ سے واپس تشریف لے جا رہے ہیں تو اجتناب نے فرمایا کہ پیغمبر کے لئے یہ مناسب نہیں ہے کہ ایسے مکان میں داخل ہو جو مزین اور منقش بنایا گیا ہو۔

..... عن سفينة ان سراجا صنف علي ابن ابي طالب فصنع له طعاما ما فقلت فاطمة لودعونا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل معنا فدعوه فجاء فوضع يديه على عضادتي الباب فقرأ القرآن قد ضرب نا حية البيت فربيع قالت فاطمة فتبعته فقلت يا رسول الله ما ردك قال انه ليس لي اوليى ان يدخل بيتا مزوتا۔ رواه احمد وابن ماجة۔ ۱۰۷

واقعہ خدا سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں ذیہوی محبوب و
زینت کی کوئی وقعت نہیں بلکہ اس سے نفرت تھی۔ نیز یہ معلوم ہوا کہ جس مقام میں کوئی غیر
شرعی امر پایا جائے وہاں کی دعوت میں شامل ہونا ٹھیک نہیں ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ سے محبت رکھنے کی ترغیب

ایک دفعہ کہ واقعہ ہے کہ دیگر ازواج مطہرات نے حضرت فاطمہؓ کو ایک کام کے
لئے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں بھیجا۔ آنجناب حضرت عائشہ صدیقہؓ کے
گھر میں تشریف فرما تھے تو اس کام کے متعلق گفتگو ہوئی۔ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
فاطمہؓ سے فرمایا :-

اے بنیۃ الست تحبین ما احب قالت بلی قال فاجبی هذه ۱۰

یعنی اے میری بیٹی جس کو میں محبوب رکھتا ہوں کیا تو اسے محبوب نہیں رکھتی؟
تو حضرت فاطمہؓ نے عرض کیا کیوں نہیں! میں مجبورید رکھتی ہوں۔ تو آنجناب
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عائشہؓ کے ساتھ محبت رکھنا یہ

یہاں سے معلوم ہوتا ہے حضرت فاطمہؓ حضرت عائشہؓ کا احترام ام المؤمنین ہونے
کی بناء پر لازماً کرتی تھیں اور اس کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں تاکید کر رکھی تھی۔
ارشاد نبوی ہوا کہ عائشہؓ کے ساتھ محبت اور عمدہ سلوک قائم رکھنا۔ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام
جس کو محبوب جانیں اس کو محبوب ہی رکھنا چاہئے۔

۱۰- مسلم شریف ج ۲ باب فضائل عائشہؓ

۱۱- السنن للنسائی ج ۲ کتاب عشرة النساء

۱۲- منہاجی علی الصلی صفحہ ۴۷ جلد رابع روایت ۴۹۲۴ تحت منہاج عائشہ صدیقہؓ طبع جدید۔

یہ روایت اپنی تفصیل کے ساتھ رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ ملتی ہے (جو یہ یہ) کے ساتھ

چکی ہے۔

شکر رنجی کا ایک واقعہ

فتح مکہ کے بعد حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ابو جہل کی لڑکی (جو یہ یہ) کے ساتھ نکاح کا ارادہ کیا اس بات کی اطلاع حضرت فاطمہؓ کو بھی ہو گئی آپؓ سخت رنجیدہ خاطر اور ناراض ہو کر اپنے والد شریف نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور تمام ماجرا عرض کیا۔ یہ واقعہ سن کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں میں ایک مستقل خطبہ دیتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ فاطمہؓ میرے جسم کا مکڑا ہے (ان کو ایذا پہنچانا گویا مجھے ایذا پہنچانا ہے) اور فرمایا کہ مجھے خوف ہے کہ فاطمہؓ (غیرت کی وجہ سے) اپنے دین کے معاملہ میں فتنہ میں مبتلا نہ ہوں اور جو چیز فاطمہؓ کو بُری لگے وہ پسند ہے۔ اور پھر نبی عبد شمس میں سے اپنے داماد ابوالعاصؓ کا ذکر فرمایا کہ میں نے ان کو اپنی دختر نکاح کر کے دی تھی اس نے میرے ساتھ جو بات کی وہ سچی کر دکھائی اور جو وعدہ کیا اسے پورا کیا اور فرمایا کہ میں اپنی طرف سے حلال کو حرام نہیں کرتا اور نہ کسی حرام کو حلال کرتا ہوں لیکن اللہ تعالیٰ کی قسم! اللہ کے رسولؐ کی بیٹی اور اللہ کے دشمن کی بیٹی ایک شخص کے نکاح میں جمع نہ ہوں گی یہ روایت کرنے والے مسور بن مخزومؓ ذکر کرتے ہیں کہ جب نامہ انگلی کی یہ صورت پیدا ہو گئی تو حضرت علیؓ نے ابو جہل کی بیٹی (جو یہ یہ) سے نکاح کرنے کا ارادہ ترک کر دیا۔

..... ان علی بن ابی طالب خطب بنت ابی جہل علی فاطمہ

فسبحت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب الناس فی

ذلك علی منبرہ۔ هذا وانا (مسور بن مخزوم) یومئذ لمحتلم

فقال انك فاطمة مني وانا اتخوف ان تغتني في دينها ثم
ذكر مهنزاله من بني عبد شمس فاشق عليه في
مصاهرتهم اياه قال حدثني فصدقتني وعدني فوق
لي واني لست احترم حلالاً ولا احل حراماً ولكن الله
لا يجمع بنت رسول الله وبنت عدا والله ابداء

ان الفاظ کے بعد ایک دوسری روایت میں مزید الفاظ یہ ہیں کہ:-

عند راجل واحد فتولى علي خطبة

واقم هذا بخارجي شريف کے کئی دیگر مقامات میں بھی مذکور ہے مثلاً

ذبح الرجل عن ابنته في الغيرة والانصاف میں مذکور ہے۔ انجذاب صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ بنی ہشام بن مغیرہ نے اس چیز کی بھڑ سے اجازت طلب کی ہے کہ وہ اپنی لڑکی علی
بن ابی طالب کو نکاح کر دیں تو میں نے بالکل اجازت نہیں دی یہ الفاظ بار بار فرمائے۔
حضرت فاطمہؑ اور انجذاب صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضگی کے اندیشہ سے حضرت علیؑ
اس اقدام سے رک گئے۔ آپس میں صلح و مصالحت ہوئی اور معاملہ فرو ہو گیا۔

اس مقام میں ایک بات قابلِ وضاحت ہے اس کو انشاء اللہ تعالیٰ از الرشیدات
میں ذکر کیا جائے گا۔

ملاحظہ رہے کہ زوجہ بنی (حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؑ) کے درمیان متدویر کشیدگی

بخاری شریف ۴۳۸۰ تحت باب ما ذکر من دسع النبی صلی اللہ علیہ وسلم
وعصاه وسیفہ.....

بخاری شریف ۵۲۸۰ تحت باب ذکر احوال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
منہم ابراہیم بن الربیع

کی نوبت آتی رہی۔ بعض دفعہ سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے اور زوجین کے درمیان صلح و آشتی کی صورت پیدا فرما دیتے تھے۔

اس نوع کے واقعات فریقین (سنی و شیعہ) کی کتابوں میں دستیاب ہیں۔ اور یہ اندوہناجی زندگی کا لازمہ ہے کہ اس طرح کے معاملات آپس میں پیش آتے رہتے ہیں۔ ایک اور دفعہ بھی اسی طرح باہم رنجیدگی ہوئی حضرت علیؑ نے کچھ قدرے سختی کی اور حضرت فاطمہؑ شکوہ لے کر جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں تو آنجنابؐ نے ارشاد فرمایا کہ لے بیٹی! تم کو اپنے خاوند کی اطاعت و فرماں برداری کرنی چاہیے اور یہ سمجھ لے کہ ایسی کوئی عورت ہے کہ جس کے پاس اپنا شوہر خاموشی سے چلا آئے؟^۱ یعنی اس کو تنبیہ وغیرہ کا حق ہوتا ہے۔^۲

عمل صالح کی تاکید

نبی آدم صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض الوفا میں آنجنابؐ نے متعدد وصایا اور فرامین ذکر فرمائے اور ان پر عمل کرنے کی اُمت کو بڑی تاکید فرمائی تھی ان ہدایات کو وصایا نبویؐ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ محدثین اور اہل سیرت نے ان کو اپنے اپنے مقام میں ذکر کیا ہے یہاں ماقبل کے معنوں کی مناسبت سے اس مقام میں صرف حضرت فاطمہؑ اور حضرت صفیہ بنت عبدالمطلبؑ کو جو وصیت فرمائی تھی اسے بیان کیا جاتا ہے۔
آنجنابؐ نے دیگر چیزوں کے ساتھ ان دونوں (حضرت فاطمہؑ اور حضرت صفیہؑ)

۱۔ طبقات ابن سعد ص ۱۹۸ تذکرہ فاطمہؑ

۲۔ الاصابہ ص ۳۹۸ تذکرہ فاطمہؑ

کو عمل صالح کی تاکید فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا۔

..... یا فاطمۃ بنت رسول اللہ یا صفیۃ عمة رسول اللہ!

اعملوا۔ لما عند اللہ انی لا اغنی عنکم! من اللہ شیئاً...!

یعنی اسے فاطمہؓ اور اسے صفیہؓ! اللہ تعالیٰ کے ہاں جو محاسبہ ہوگا۔ اس کی خاطر تم دونوں عمل کی تیاری کریں۔ میں تم کو اللہ تعالیٰ کے ہاں حساب میں نفع نہیں دوں گا...! اس وصیت کا ہر ایک کی عملی زندگی کے ساتھ خصوصی تعلق ہے آنحضرتؐ بتلا رہے ہیں کہ:-

۱۔ محاسبہ شرعی ہر ایک سے ہوگا۔

۲۔ ہر مومن مرد اور ہر مومن عورت کے لئے ایمان کے بعد عمل کی تیاری لازم ہے۔

۳۔ حسب و نسب پر اعتماد کر کے اعمال صالحہ میں کوتاہی کرنا جائز نہیں ہے۔

باقی قیامت میں شفاعت کا مسئلہ متعلق چیز ہے اور وہ اپنے مقام پر صحیح ہے وہ باذن اللہ ہوگی۔ اس قرآن سے شفاعت کی نفی ہرگز مقصد نہیں ہے۔

راز دارانہ گفتگو

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری ایام میں ایک واقعہ پیش آیا تھا جس کو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ذکر کیا ہے کہ ایک دفعہ سردار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں تشریف فرما تھے اور ہم آپ کے پاس موجود تھیں۔ حضرت فاطمہؓ تشریف لائیں اور اس وقت

طبقات ابن سعد ج ۲۶، قسم ثانی

لہ } ذکر ما اوصاہ بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مرضہ الذی مات فیہ

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد میں سے صرف ایک حضرت فاطمہؑ ہی زندہ موجود تھیں ان کی باقی تمام اولاد قبل انہیں فوت ہو چکی تھی۔

حضرت فاطمہؑ کا انداز رفتار اپنے والد شریف کی رفتار کے موافق تھا جس وقت آنجناب نے حضرت فاطمہؑ کو دیکھا تو مہربانیاں اور اسے اپنے پاس بٹھالیا۔ پھر ان کے ساتھ آنجناب نے سرگوشی فرمائی تو آپؐ بے ساختہ رونے لگیں جب آنحضرتؐ نے ان کی انگلیں دیکھی تو دوبارہ سرگوشی فرمائی۔ اس دفعہ حضرت فاطمہؑ ہنسنے لگیں۔

جب نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اس مجلس سے تشریف لے گئے تو حضرت عائشہؓ مدینہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے حضرت فاطمہؑ سے وہ بات دریافت کی جس کے متعلق سرگوشی ہوئی تھی۔ تو حضرت فاطمہؑ کہنے لگیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نازدارانہ بات کو میں افشاء اور اظہار کرتا نہیں چاہتی۔

اس کے بعد جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا تو میں نے حضرت فاطمہؑ کو اس حق کی قسم دلا کر بات کی جو میرا ان پر ہے کہ آپ مجھے مزدور خبر دیں تو اس وقت حضرت فاطمہؑ نے کہا کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی مرتبہ میرے ساتھ سرگوشی فرمائی تو آنجناب نے فرمایا کہ جبرائیل علیہ السلام ہر سال ایک دفعہ آکر قرآن مجید میں معارفہ کرتے یعنی مجھے قرآن مجید سناتے اور مجھ سے سنتے اور اس سال دوبارہ مجھے انہوں نے قرآن مجید سنا اور سنایا ہے۔ میں اس سے یہی خیال کرتا ہوں کہ میری وفات قریب آگئی ہے۔ اے فاطمہؑ! اللہ سے خوف کھانا اور صبر اختیار کرنا۔ میں تیرے لئے بہترین پیش رو ہوں گا۔ پس میں یہ سن کر رونے لگی۔ جب آنجناب نے میری گھبراہٹ اور پریشانی دیکھی تو آنجناب نے دوبارہ سرگوشی فرما کر مجھے فرمایا کہ اے فاطمہؑ! تم اس بات کو پسند نہیں کرتی کہ تم اہل حقیقت کی عورتوں کی سردار ہو یا مومنوں کی عورتوں کی سردار ہو۔ اور بعض روایات میں آتا ہے کہ آنجناب نے مجھے خبر دی کہ اسی مرض میں لڑے گا۔

کی طرف رجعت کر جاؤں گا پس میں گریہ کرنے لگی پھر آپ نے سرگوشی فرمائی اور فرمایا
 کر لے فاطمہ! تم میرے اہل بیت میں سے پہلی شخصیت ہو جو میرے پیچھے آئے گی یہ سنکر
 میں خنداں ہوئی۔ (متفق علیہ)

ناظرین کرام کو معلوم ہونا چاہیے کہ:-

یہ واقعہ آخری پیام نبوی کا ہے۔ اس کے بعد جلد ہی آنجناب کا وصال ہو گیا تھا۔
 حضرت فاطمہؑ کی فضیلت و بزرگی جس حدایت سے ثابت ہوتی ہے وہ حضرت
 عائشہ صدیقہؓ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا سے مروی ہے اور آپ کے ذریعے ہی امت کو
 معلوم ہوئی ہے حضرت ام المؤمنینؓ سے پوری کوشش کے ساتھ حضرت فاطمہؑ سے
 دریافت کر کے اس بات کو منظر عام پر لائی ہیں۔

نیز ان پاک دامن طہیبات مقدرات کے باہم تساقات اور ایک دوسرے
 کے ساتھ روابط آخری پیام تک مدہ طریق سے قائم تھے۔ ان کی باہمی آمد و رفت ہوتی
 تھی۔ ایک دوسرے کا لحاظ اور احترام ان میں موجود تھا۔

میراث خدک وغیرہ کے مسائل نے ان حضرات کے درمیان کوئی انقباض
 نہیں پیدا کیا اور نہ ہی ان کے قلوب صافیہ اس وجہ سے مکدر ہوئے۔

انتقال نبوی پر سیدہ فاطمہؑ کا اظہارِ غم

گزشتہ واقعہ میں بات ذکر کر دی گئی تھی کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری کی

حالت میں مذکورہ کلام حضرت فاطمہؓ کے ساتھ ہوئی تھی یہ آنحضریؐ ایام تھے نبی اکرمؐ
 صلی اللہ علیہ وسلم پر بیماری کا غلبہ تھا جب مرض شدت اختیار کر گیا تو حضرت فاطمہؓ پریشانی
 کے عالم میں کہنے لگیں کہ واکوب اباءہ (افسوس! ہمارے والد صاحب کی تکلیف)
 اس وقت آنجنابؓ نے فرمایا کہ آج کے بدترین والد پر کوئی تکلیف نہیں!
 پھر آنجنابؓ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارتحال ہو گیا اور آپؐ دائرِ فانی سے دائرِ باقی کی طرف
 انتقال فرما گئے۔ (اللہم صلی علی محمد وعلیٰ آل محمد وبارک وسلم)

آنجنابؓ صلی اللہ علیہ وسلم کا دوصالِ امت کے لئے مصیبتِ فطمی تھی اور
 اس چیز کا رنج و الم تمام اہل اسلام کے لئے ناقابلِ برداشت صدر تھا۔ آنجنابؓ کے زواج
 مطہراتؓ تمام اقرار اور تمام صحابہ کرام پر دہشت اور پریشانی کی کیفیت طاری تھی جس
 کی تفصیلات حدیث اور سیرت کی کتابوں میں بڑی وضاحت سے درج ہیں۔

ہم اس مقام میں صرف حضرت فاطمہؓ کے تعلقات ذکر کر رہے ہیں۔ اس بنا پر
 باقی حضرات کے ہم و غم کی کیفیات شدید یہاں ذکر نہیں کی گئیں۔

آنجنابؓ کے دوصال ہو جانے کے بعد امدادِ آساف کے طور پر حضرت فاطمہؓ
 فرماتی تھیں کہ اے باپ! آپؐ نے اپنے رب کی دعوت قبول کی۔ اے باپ!
 جنت الفردوس آپؐ کا ٹھکانہ ہو گا۔ اے باپ! ہم جبرائیلؑ کو آپؐ کے انتقال کی خبر
 دیتے ہیں!

اس کے بعد آنجنابؓ کے کفن و دفن اور جنازہ کے مراحل گزرے اور حضرت عائشہ
 صدیقہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ مبارکہ میں آنجنابؓ دفن ہوئے آپؐ کے دفن کے بعد
 حضرات صحابہ و اہل بیتؑ خادمِ نبویؐ انس بن مالکؓ سے حضرت فاطمہؓ دریافت
 فرمانے لگیں اور اندازہ تحریر و افسوس سوال کیا کہ:

یا انس! اطابت انفسکم ان تحثوا علی رسول اللہ صلی اللہ

عليه وسلم التراب ! (سراواة البفاري)

یعنی اے انس! آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک پر مٹی ڈالنا تم لوگوں کو کس طرح اچھا معلوم ہوا؟ اور کس طرح تم نے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم پر مٹی ڈالنا گوارہ کر لیا؟
(ان اللہ وانا الیہ راجعون)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت سیدہ فاطمہؓ کو وصیت

جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری اوقات میں حضرت فاطمہ الزہراءؓ رضی اللہ عنہا کو متعدد وصایا فرمائی تھیں۔ ان میں سے ایک خصوصی وصیت ماتم سے منع کرنے کے متعلق تھی کہ میرے وصال پر کسی قسم کا مروجہ ماتم نہ کیا جائے۔

چنانچہ اس وصیت نبویؐ کو شیعہ کے متعدد اکابر علماء نے اپنی اپنی سند کے ساتھ اپنے ائمہ کرام سے نقل کیا ہے۔ بطور ذیل میں اس پر چند حوالہ جات ان کی معتبر تصانیف سے درج کئے جاتے ہیں۔ بغور ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ محمد ابن یعقوب کلینی رازی نے امام محمد باقرؑ کے فرمان نبویؐ نقل کیا ہے کہ
”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ قال لفاطمہ

مشکوٰۃ شریف ص ۵۴ الفصل الاول عن انس

باب وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ طبع نور محمدی دہلی

السنن للدارمی ص ۲۱۰ مطبع نقای کا پوری

باب وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم

عليها السلام اذا انا مت فلا تخمسي على وجهها
ولا ترخي على شعرا ولا ولا تنادي بالويل ولا تنقي
عن نائحة له

۲۔ اور مشہور فاضل شیخ صدوق نے اپنی تصنیف "معانی الاخبار" میں یہی فرمان نبوی ۲
امام محمد باقر سے نقل کیا ہے :-

قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال لفاطمة اذا
انا مت فلا تخمسي على وجهها ولا ترخي على شعرا ولا
تنادي بالويل ولا تقيسي على نائحة له

وحيث ہذا کا مفہوم مثلاً باقر مجلسی نے اپنی مشہور تصنیف "حیات القلوب"
میں عبارت ذیل تحریر کیا ہے :-

۳۔ "ابن بابویہ القمی بسند متبر از امام محمد باقر ۲ روایت کر وہ است کہ
حضرت رسول در هنگام وفات خود بحضرت فاطمہ گفت کہ اے فاطمہ!
چون میری موت کے خود را برائے من تراش و گیسوئے خود را پریشان کن و
واویلا مگو و بر من نوحہ نہ کن و نوحہ گراں را مطلب نہ

۱۔ فروغ کافی ۲۲۸/۳ کتاب النکاح باب صفة مبايعة النبي صلى الله
عليه وآله النساء - طبع تون کشور کھنڑ۔

کتاب معانی الاخبار للشيخ الصدوق ۱۱۱
باب ۲۲۴ طبع قدیم۔ ایران

حیات القلوب از ملا باقر مجلسی ۸۵۲/۴ باب شصت و سوئم
در وصیت حضرت رسول علیہ السلام طبع نول کشور کھنڑ۔

مندرجہ بالا روایات کا مفہوم یہ ہے کہ:-

امام محمد باقرؑ فرماتے ہیں کہ حضرت رسولؐ نے اپنی وفات کے وقت میں حضرت فاطمہؑ کو (بطور وصیت) فرمایا کہ اسے فاطمہؑ! حبیب میرا انتقال ہو جائے تو میری وجہ سے (میرے غم میں) اپنے چہرہ کو نہ پھینکا اور اپنے ہاتھوں کو پریشان نہ کرنا اور واویلا نہ کرنا اور مجھ پر نوحہ اور بین نہ کرنا اور نہ ہی نوحہ کرنے والیوں کو بلانا۔

فائدہ:

اس وصیت میں سرورِ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم نے مردِ جہاں کے جمیع اقسام (چہرہ نوجنا اور پٹینا، بال کھولنا، واویلا کرنا، بین کرنا اور نوحہ خوانی کرنا وغیرہ) سے تاکید منع فرمایا ہے۔ گویا حضرت فاطمہؑ رضی اللہ عنہا کی وساطت سے تمام اُمت کو یہ وصیت فرمادی گئی ہے کہ جتنے بھی اہم مصائبِ مومن کو پیش آئیں ان میں صبر اور استقامت پر رہے۔ اور بے صبری کے ہر اقسام سے اجتناب کرے۔

اور اس وصیتِ نبویؐ کے موافق حضرت علی المرتضیٰؑ سے مصائب پر صبر کرنے کی وصیت اور جمیع اقسامِ ماتم سے اجتناب کرنے کی نصیحت منقول ہے۔

یزیدؑ نا حضرت امام حسینؑ رضی اللہ عنہ سے میدانِ کربلا میں اپنی گرامی قدر خواہر زینبؑ کو صبر کرنے کی تلقین اور ہر طرح کے ماتم سے منع فرمادی ہے۔

جناب امام زینؑ العابدینؑ اور باقی ائمہ معصومین سے بھی مردِ جہاں کی نفی شدہ کتب موجود ہے۔

مومنین کرام کو ان دسیا اور ائمہ کے فرامین کو نہیں بھولنا چاہئے۔ اگر اس چیز کی تسلی مطلوب ہو تو اپنی کتب کی طرف رجوع فرمائیں ہم نے اس مسئلہ کو حوالہ بات دیکھ لینے کے بعد درج کیا ہے۔

وصال نبویؐ کے بعد کا دور

جب سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو یہ حضرت فاطمہؑ کے لئے جیسی طوفانِ بربادی کا دور تھا۔ حضرت فاطمہؑ کی والدہ ماجدہ حضرت خدیجہ الکبریٰؓ ان کی نوعمری میں ہی فوت ہو چکی تھیں اور بہنیں بھی آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے عہدِ مبارک میں فوت ہو گئیں۔ اس کے بعد خرد آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ان کے لئے ایک غلیمہ سرور تھا۔ اس میں حضرت فاطمہؑ نے بڑے صبر و استقامت سے کام لیا اور آنجناب کے بعد چند ماہ ہی زندہ رہیں جس کی تفصیل آئندہ اوراق میں ذکر ہوگی۔

اس مختصر دور میں چند ایک چیزیں جو حضرت فاطمہؑ الزہراءؑ کے لئے پیش آئیں ان کو ایک ترتیب سے پیش کیا جاتا ہے۔

سیدہ فاطمہؑ کا مالی مطالبہ

نبیِ اقصیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد آنجناب کے بلا فصل خلیفہ حضرت ابو بکر صدیقؓ منتخب ہوئے۔ آپ کے خلیفہ منتخب ہونے پر اکابر بنی ہاشم سمیت جمہور صحابہ کرام نے اتفاق کیا اور آپ خلیفہ کے فرائض سرانجام دینے لگے۔ خلیفہ وقت ہی پنجگانہ نماز مسجد نبویؐ میں پڑھایا کرتے اور مدینہ کے تمام صحابہ کرام بنی ہاشم سمیت ان کی اقتدار میں نماز پڑھتے۔ جمعہ اور دیگر اجتماعات بھی ان کے انتظام کے تحت منعقد ہوتے تھے اور امت کے مسائل اور تنازعات کے فیصلے بھی خلیفہ رسولؐ کے فرمان کے مطابق ہوتے تھے۔

ان ایام میں حضرت فاطمہؑ کی طرف سے مال فتنے کے متعلق ایک مالی حقوق کا

مطالعہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کی خدمت میں پیش ہوا۔ نذرک کی آمدن اسی مال فتنے میں سے تھی۔ اس مطالعہ میں حضرت فاطمہؓ کا موقف یہ تھا کہ مال فتنے جس سے ہمیں بہد نبوی میں حصہ ملتا رہا ہے وہ مال اس ہمیں بطور میراث ملنا چاہئے۔

اس کے جواب میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کی طرف توجہ دلائی جس میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

”نحن معشر الانبياء لا نؤث ما تركنا فهو صدقة“

یعنی آنجنابؐ نے فرمایا کہ ہم انبیاء کی جماعت میں ہمارے وراثت نہیں چلتی بلکہ جو کچھ ہم چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہوتا ہے۔ (اور اللہ کی راہ میں مسلمانوں کے لئے وقف ہوتا ہے) البتہ مال فتنے سے جو حصہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ آپ حضرات کو دیا جاتا تھا وہ بدستور باری رہے گا۔

اس مطالعہ پر اس وقت کے اعلیٰ بخش جواب حاصل ہونے پر حضرت فاطمہؓ کا مویش ہو گئیں اور چہرہ پر غم ہی نہ رہا۔ آپ نے مطالعہ کو نہیں پیش کیا۔

مسئلہ ہذا کے متعلق آئندہ ادراک میں کچھ مزید وضاحت درج کی جائے گی۔ (انشاء اللہ تعالیٰ) تھوڑی سی انتظار فرمائیں۔

حضرت فاطمہؓ کا حضرت ابوبکرؓ کے ہاں ایک بشارت کی خبر دینا۔

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا تعلق خدیجہؓ اول حضرت ابوصدیقؓ کے ساتھ نہایت خوشگوار تھا۔ وہ ان حضرات کی باہمی کشیدگی نہیں تھی۔

مذکورہ بالا مطالعہ (مالی میراث) کے بعد حضرت فاطمہؓ حضرت ابوبکر صدیقؓ کے

ساتھ کچھ لڑال نہیں رکھتی تھیں اس کی تائید میں مندرجہ ذیل واقعہ درج کیا جاتا ہے۔
 چنانچہ ایک بار حضرت فاطمہؑ حضرت ابو بکر صدیقؓ کے ہاں تشریف لے گئیں۔
 وہاں ان دونوں حضرات کی گفتگو ہوئی اسی دوران حضرت فاطمہؑ نے حضرت سیدتی اکبرؓ
 کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص بشارت سنائی۔ یہ وہی تھی کہ حضرت فاطمہؑ فرماتی ہیں کہ:-
 ”نبی آدم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے حق میں یہ بشارت فرمائی تھی کہ آنحضرتؐ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کے اہل بیت میں پہلی شخصیت ہوں گی جو
 آپ کے ساتھ لاحق ہوں گی۔“

قال دخلت فاطمة على ابن بكر فقالت اخبرني رسول الله
 صلى الله وسلم اني اول اهله لحوقاً بيده

سیدہ فاطمہؑ کی امامت کے حق میں وصیت

امامت بنیت ابی العاص رضی اللہ عنہ حضرت زینب کی صاحبزادی اور
 حضرت فاطمہؑ کی لگی بھانجی تھیں۔ حضرت زینبؓ کے حالات میں اس پر مختصر لکھا
 جا چکا ہے۔

فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اپنے آخری ایام میں حضرت علی الرضیٰ عنہ کو امامت
 کے متعلق وصیت فرمائی کہ میرے بعد آپ شادی کرنا چاہیں تو میری بھانجی امامہؑ سے
 نکاح میں لے لیں۔ یہ وصیت متعدد علماء نے ذکر کی ہے۔ ہم یہاں سے اسد القاب سے

نقل کر رہے ہیں چنانچہ ابن اثیر حنبلی کہتے ہیں کہ

وَلَمَّا كَبُرَتْ أَمَامَةُ تَزَوَّجَهَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ بَعْدَ مَوْتِ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ وَكَانَتْ وَصِيَّةً
عَلَيْهَا أَنْ يَتَزَوَّجَهَا قَلَمًا تُوَفِّيَتْ فَاطِمَةُ تَزَوَّجَهَا ۚ لَمْ

یعنی جب امامہؓ جوان ہو گئیں تو ان سے علی بن ابی طالبؓ نے حضرت فاطمہؓ کی
وفات کے بعد شادی کی حضرت فاطمہؓ نے حضرت علیؓ کو وصیت کی تھی کہ آپ ان
کے ساتھ شادی کر لیں۔ جب حضرت فاطمہؓ کا انتقال ہو گیا تو حضرت علیؓ نے حضرت فاطمہؓ
کی وصیت کے مطابق ان سے شادی کی۔

”شیعہ کی جانب سے تائید“

مذکورہ وصیت اور اس پر عمل درآمد کے متعلق شیعہ علماء نے بھی اس کی تائید کی ہے۔
اور باسند کتابوں میں اس وصیت کا اندراج کیا چنانچہ فروغ کافی میں مذکور ہے :-
ثُمَّ ابْنِي جَعْفَرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ أَوْصَتْ فَاطِمَةُ ابْنِي عَلِيَّ
عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنْ يَتَزَوَّجَ ابْنَتَهُ اخْتِطَافًا بَعْدَ مَا أَفْضَلَ ۖ
یعنی امام محمد باقرؑ کے منقول ہے وہ فرماتے ہیں حضرت علیؓ کو حضرت فاطمہؓ نے

اسد الغابة في معرفة الصحابة ۴/۲۰۵
ص ۲۰۵ } امت امامة بنت ابی العاص بن الربیع
فروغ کافی ۲۲۳/۲۰۵ } بیع نزل کثر کمثر
باب النوادر ۴/۲۰۵ }

وصیت کی تھی کہ میری بہن کی بیٹی میرے بعد آپ شادی کر لینا۔ پس حضرت علیؑ نے اس وصیت پر عمل کرتے ہوئے (امام زینبؑ ابی العاص بن ربیع سے) شادی کی۔

قبل ازیں شیعہ کتب سے اس مسئلہ پر متعدد حوالے امامؑ کے حق میں حضرت فاطمہؑ کی وصیت کے عنوان کے تحت حضرت زینبؑ کے حالات میں بھی درج کئے جا چکے ہیں۔ وصیت ہذا کا یہاں مختصر ذکر کر دیا ہے۔

تفصیل مطلوب ہو تو اسی کتاب میں حضرت زینبؑ کے حالات کے تحت اس کو مزاحفہ فرمائیں۔

سیدہ فاطمہؑ کی مرض الوفات اور ان کی تیمارداری

پہلے یہی بات ذکر ہو چکی ہے کہ سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد حضرت سیدہ فاطمہؑ نہایت مغموم رہتی تھیں اور یہ ایام انہوں نے صبر و سکون کے ساتھ پورے کئے۔ علماء کہتے ہیں ان کی عمر مبارک اٹھائیس یا اسیس برس کی تھی آپؑ کی اولاد شریف بیٹے اور بیٹیاں صغیر السن تھے آپؑ کی تیمارداری کے لیے حضرت اسماء بنت عمیس جو خلیفہ اول صدیق اکبرؑ کی زوجہ محترمہ تھیں تشریف لائیں اور خدمات سرانجام دیتی تھیں۔

اسماء بنت عمیس وہ خوش بخت خاتون ہیں جو قبل ازیں حضرت جعفر طیارؑ کے نکاح میں رہیں ان سے ان کی اولاد بھی ہوئی تھی مگر جب حضرت جعفر طیارؑ غزوہ موتہ میں شہید ہو گئے تو ان کے بعد ان کا نکاح حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہوا۔ وصال نبویؐ کے بعد حضرت فاطمہؑ بیمار ہوئیں تو ان کی تیمارداری میں حضرت اسماء بنت عمیس کا خصوصی

حصہ تھا۔ اسماءؓ اس وقت حضرت ابو بکر صدیقؓ خلیفہ اول کے نکاح میں تھیں آپ کی وجہ سے بعد حضرت اسماءؓ نے حضرت علیؓ سے نکاح کیا۔

”شیعہ کی طرف سے تائید“

ہمارے غلام نے حضرت فاطمہؓ کی بیماری اور حضرت اسماءؓ بنت عمیس کی تیمارداری کا تذکرہ اس مقام میں ذکر کیا ہے۔ لیکن اس مسئلہ کو شیعہ علماء بھی تسلیم کرتے ہیں۔ کہ حضرت صدیق اکبرؓ کی زوجہ محترمہ حضرت اسماءؓ بنت عمیس نے حضرت فاطمہؓ کی آخری ایام میں تیمارداری کی خدمات سر انجام دیں۔ شیخ طوسی نے اپنی تصنیف ”الامالی“ میں تصریح کر دی ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت فاطمہؓ کی تیمارداری کرتے تھے اور تعیینہ علی ذالک اسماء بنت عمیس رحمہما اللہ علیہ استمرار بہ لکھتے ہیں۔

یعنی اسماءؓ بنت عمیس حضرت فاطمہؓ کی تیمارداری کے معاملہ میں حضرت علی المرتضیٰ کی معاونت اور امداد کرتی تھیں اور یہ کام اسماءؓ نے آخری اوقات تک سر انجام دیا۔

شیخین کی طرف سے سیدہ فاطمہؓ کی بیماری پر سی

شیعہ کے متقدمین علماء میں سے مشہور و معروف عالم سلیم ابن قیس نے اپنی

تصنیف میں ذکر کیا ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ مسجد نبویؐ میں پانچوں نمازیں راجحاً جماعت ادا فرمایا کرتے تھے (یہ خلافت ابوبکر صدیقؓ کا دور ہے)

ایک روز جب آپؐ نماز پڑھ چکے تو حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ نے حضرت علی المرتضیٰؓ سے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت فاطمہ الزہراءؓ کا کیا حال ہے؟ اور مزاج کی کیا کیفیت ہے؟ الخ

وكان يصلي في المسجد الصلوات الخمس فلما صلي قال له ابوبكر وعمر كيف بنت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الى ان ثقلت فسالاهما له

روایت مذکورہ بالا سے واضح ہوا کہ۔

۱۔ حضرت علی المرتضیٰؓ پنجگانہ نمازیں مسجد نبویؐ میں باقی صحابہ کرامؓ کے ساتھ ملکر حضرت ابوبکر صدیقؓ کی اقتداء میں ادا فرماتے تھے۔

۲۔ حضرت فاطمہؓ کی بیماری کا حضرت ابوبکر صدیقؓ کی اور حضرت عمرؓ کو علم تھا اسلئے وہ ان کی عیادت اور بیماری پرسی کیا کرتے تھے۔

۳۔ حضرات شیخینؓ اور حضرت علیؓ کا باہم کلام کرنا۔ حال احوال معلوم کرنا خانگی خیر خیریت دریافت کرنا جاری رہتا تھا اور کسی قسم کا مقاطعہ یا باہمی بائیکاٹ وغیرہ نہ تھا۔

یہ چیز قبل ازیں اپنی کتاب ”رحمۃ اللہ علیہم“ حصہ اول ص ۱۶۱ میں ہم نے ذکر کر دی ہے۔ تفصیلات وہاں ملاحظہ فرمائی جاسکتی ہیں۔

سیدہ فاطمہ کا انتقال

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے چھ ماہ بعد حضرت فاطمہ بیمار ہوئیں اور چند روز بیمار رہیں۔ پھر تین رمضان المبارک ۱۱ سالہ میں منگل کی شب ان کا انتقال ہوا۔ اس وقت ان کی عمر مبارک ۵۱ سال تھی یا ۵۲ برس ذکر کی ہے۔ حضرت فاطمہ کے سن وفات اور ان کی عمر کی تعیین میں سیرت نگاروں نے متعدد اقوال لکھے ہیں ہم نے یہاں مشہور قول کے مطابق تاریخ انتقال اور مدت عمر درج کی ہے۔

حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بلا واسطہ آخری اولاد تھیں جن کا انتقال اب ہوا۔ ان کے بعد آنجناب کی کوئی بلا واسطہ اولاد باقی نہ رہی اور سردارِ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کی جو ایک نشانی باقی رہ گئی تھی وہ بھی اللہ تعالیٰ کے ہاں پہنچ گئی۔

حضرت فاطمہ کا انتقال اور ارتحال خصوصاً اس وقت کے اہل اسلام کے لئے ایک عظیم صدمہ تھا۔ جو مدینہ منورہ میں صحابہ کرامؓ موجود تھے ان کے غم و الم کی انتہا نہ رہی اور ان کی پریشانی حد سے متجاوز ہو گئی۔ تمام اہل مدینہ اس صدمہ سے متاثر تھے خصوصاً مدینہ طیبہ میں موجود صحابہ کرامؓ اس صدمہ کبریٰ کی وجہ سے نہایت اندوہ گین تھے اور صحابہ کرامؓ کا اندوہ گین ہونا اس وجہ سے بھی نہایت اہم تھا کہ ان کے محبوب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بلا واسطہ اولاد کی کسی نشانی اختتام پذیر ہو گئی۔

۱) البدایۃ والنہایۃ ۳۳۴ تحت حالات سالہ ۹۵

وفاء الوفاء للسیدہ مودى ص ۹۵

۲) تمت عزیز قبر فاطمہ بنت رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)

تھی۔ اب صرف آپ کے ازدواجِ مطہرات (امہات المؤمنین) پر خوباب صلی اللہ علیہ وسلم کی نشانی باقی رہ گئی تھی۔ ان حالات میں سب حضرات کی خواہش تھی کہ ہم اپنے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی پیاری صاحبزادی کے جنازہ میں شامل ہوں اور اس سعادتِ غلطی سے بہرہ اندوز ہوں۔ حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بعد از مغرب اور قبل الشار انتقال ہونا علمائے ذکر کیا ہے۔ اس مختصر وقت میں جو سہراست موجود تھی وہ سب جبر ہوئے۔

حضرت فاطمہ کا غسل اور اسماء بنت عمیس کی خدمات

حضرت فاطمہ نے قبل از وفات حضرت صدیق اکبرؓ کی زوجہ محترمہ حضرت اسماء بنت عمیس کو یہ وصیت کی تھی کہ آپ مجھے بعد از وفات غسل دیں اور حضرت علیؓ ان کے ساتھ معاون ہوں۔

چنانچہ حسب وصیت حضرت اسماء بنت عمیس نے آپ کے غسل کا انتظام کیا ان کے ساتھ غسل کی معاونت میں بعض اور بیبیاں بھی شامل تھیں مثلاً آنحضرت کے غلام ابو رافعؓ کی بیوی سلمیٰ اور ام ایمنؓ وغیرہ۔ حضرت علیؓ امر تھے اس سارے انتظام کی نگرانی کرنے والے تھے بلکہ

حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے بعض وصایا جو غسل و انتقال کے متعلق پائے جاتے ہیں ان میں بعض چیزیں بالکل قابل اعتبار نہیں ہیں۔

- ۱۔ اسناد الغایہ ص ۵۴ تحت غمی امرأة الی رافعؓ
- ۲۔ البیایۃ والنبیۃ ص ۳۳ تحت حالات سلمیٰ
- ۳۔ حلیۃ الاولیاء فی نعیمہ الاصفیٰ ص ۳۴ جلد ۲ تحت تذکرہ فاطمہ الزہراءؓ

چنانچہ علیؑ نے اس موقع پر فرمایا ہے کہ :-

وما سروي من انها اغتسلت قبل وفاتها و اوصت ان لا
تغسل بعد ذلك فضيف لا يعول عليه - الله اعلم

مطلب یہ ہے کہ بعض روایات میں جو آیا ہے کہ حضرت فاطمہؑ نے اپنے انتقال سے قبل غسل کر لیا تھا اور وصیت فرمائی تھی کہ مجھے اس کے بعد غسل نہ دیا جائے یہ ضعیف ہے اس قسم کی باتوں پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا اس کی وجہ صرف اجماع کا نفور ہے۔ غسل کے متعلق وہی چیز صحیح ہے جو اہل پر ذکر کر دی گئی ہے یعنی حضرت اسماءؑ اور دیگر خواتین نے مل کر حسب قاعدہ شرعی بعد از وفات غسل سر انجام دیا تھا اس لئے کہ میت کے لئے اسلام کا قاعدہ شرعی ہی ہے۔

حضرت فاطمہؑ کی صلوٰۃ جنازہ اور شیعین کی شمولیت

غسل اور تجہیز و تکفین کے مراحل کے بعد حضرت فاطمہؑ الزہراء رضی اللہ عنہا کے جنازہ کا مرحلہ پیش کیا تو آنحضرتؐ کے جنازہ پر خلیفہ اول حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دیگر صحابہ کرامؓ جو اس موقع پر موجود تھے تشریف لائے۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو صدیق اکبرؑ نے فرمایا کہ آگے تشریف لا کر جنازہ پڑھائیں۔ جواب میں حضرت علی المرتضیٰؑ نے ذکر کیا کہ آنجناب

البدایہ والنہایہ ص ۳۳۴

۶-۵

الحمد ذکر من توفی هذا السنة (سنہ ۴۰ھ)

خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جناب کی موجودگی میں میں جنازہ پڑھانے کے لئے پیش قدمی نہیں کر سکتا۔ نماز جنازہ پڑھانا آپ ہی کا حق ہے آپ تشریف لائیں اور جنازہ پڑھائیں اس کے بعد حضرت صدیق اکبرؓ آگے تشریف لائے اور حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا چار تکبیر کے ساتھ جنازہ پڑھایا۔ باقی تمام حضرات نے ان کی اقتداء میں صلوٰۃ جنازہ ادا کی۔

یہ چیز متعدد مستفین نے اپنی اپنی تصانیف میں باحوالہ ذکر کی ہے چنانچہ چند ایک عبارتیں اہل علم کی تسلی خاطر کے لئے بعینہ ہم یہاں نقل کرتے ہیں:-

۱۔ عن حماد عن ابراهيم قال صلى ابو بكر الصديق على فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر عليه اربعاً۔

یعنی ابراہیم النخعی فرماتے ہیں کہ ابو بکر صدیقؓ نے فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جنازہ پڑھایا اور اس پر چار تکبیریں کہیں۔

۲۔ عن جعفر بن محمد عن ابيه قال ماتت فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم فجاء ابو بكر وعمر ليصلاوا فقال ابو بكر لعلي ابن ابي طالب تقدم فقال ما كنت لا تقدم وانت خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدم ابو بكر وصلى عليها۔

۱۔ طبقات ابن سعد ص ۱۱۱ تحت تذکرہ فاطمہؓ بنی یثرب

کفر العمال ص ۳۱۸ خط فی رواۃ ما لک
۲۔ مجمع اول حیدر آباد۔ مکن تحت فضل الصدیق (مسندات علی
باب فضائل العواہر

یعنی امام جعفر صادقؑ اپنے والد امام محمد باقرؑ سے ذکر فرماتے ہیں کہ محمد باقر نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت فاطمہ فوست ہوتی تو ابو بکرؓ اور عمرؓ دونوں تشریف لائے تاکہ جنازہ کی نماز پڑھیں۔ تو ابو بکرؓ نے علی المرتضیٰؑ کو فرمایا کہ آپ آگے ہو کر نماز پڑھائیے تو حضرت علیؑ نے کہا کہ آپ خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں آپ کے ہوتے ہوئے میں آگے نہیں ہوتا۔ پس ابو بکرؓ آگے تشریف لائے اور حضرت فاطمہ الزہراءؑ کا جنازہ پڑھایا۔

۳۔ اس مقام میں ایک تیسری روایت بھی درج کرنا مناسب ہے جو محب الطبری نے اپنی کتاب ”ریاض النضرۃ“ میں ذکر کی ہے:-

..... عن مالك عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جدّه علي بن حسين قال ماتت فاطمة بين المغرب والعشاء فحضرها ابو بكر وعمر وعثمان والزبير وعبد الرحمن بن عوف فتموا وضعت ليصلي عليها قال علي تقدمت يا ابا بكر قال و انت شاهديا ابا الحسن قال نعم ! تقدم فوالله لا يصلي عليه غيرك فيصلي عليها ابو بكر رضي الله عنهم اجمعين و دفنت ليلاً خرج به البصري وخرجه ابن السمان في اثموا فقه“ له

یعنی جعفر صادقؑ اپنے والد محمد باقرؑ سے اور وہ اپنے والد زین العابدینؑ سے روایت کرتے ہیں کہ مغرب اور عشاء کے درمیان فاطمہ الزہراءؑ کی وفات

ہوتی ران کی وفات پر، حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ اور زبیرؓ اور عبد اللہؓ بن عوف تشریف لائے جب نماز جنازہ پڑھنے کے لئے جنازہ سامنے رکھا گیا تو علی المرتضیٰ نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کو کہا کہ نماز پڑھانے کے لئے آگے تشریف لائیے تو صدیقؓ نے جواب دیا کہ اسے ابو الحسن کیا آپؓ کی موجودگی میں؟ حضرت علیؓ نے کہا کہ آپؓ آگے تشریف لائیے اللہ کی قسم آپؓ کے بغیر کوئی دوسرا شخص فاطمہؓ پر جنازہ نہیں پڑھائے گا۔ پس ابو بکر صدیقؓ نے فاطمہؓ الزہراءؓ کی نماز جنازہ پڑھائی۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہما اجمعین۔ اور رات کو ہی حضرت فاطمہؓ کو دفن کر دیا گیا۔

۴۔ طبقات ابن سعد میں ہے۔

..... عن مجالد عن الشعبي قال صلى عليها ابو بكر رضي الله عنه وعنهما

یعنی شبی کہتے ہیں کہ حضرت فاطمہؓ الزہراءؓ پر حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز جنازہ پڑھی۔ لے

دفن سیدہ فاطمہؓ

صلوۃ جنازہ کے بعد حضرت فاطمہؓ الزہراءؓ رضی اللہ عنہا کو عام روایات کے مطابق رات کو ہی جنت البقیع میں دفن کر دیا گیا۔

اور دفن کے لئے قبر میں حضرت علیؓ، حضرت عباسؓ عم نبویؐ اور فضل بن عباسؓ آئے

دفن و قبر کے متعلق متعدد روایات مختلف قسم کی پائی جاتی ہیں۔ عام روایات کے پیش نظر ہم نے یہ تحریر کیا ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ:

یہ چند روایات حضرت فاطمہؓ کے جنازہ کے متعلق ہم نے یہاں ذکر کی ہیں قبل ازیں کتاب "رحماء بیہم" حصہ اول مدینہ میں سیدہ فاطمہؓ کا جنازہ کا مسئلہ کے عنوان کے تحت صفحہ ۱۷۷ میں تفصیلاً یہ روایات درج کی گئی ہیں مزید تفصیل کی ضرورت محسوس ہو تو وہاں رجوع فرمائیں۔ یہاں بطور اختصار کے مذکورہ روایات کے چند فوائد تحریر کئے جاتے ہیں۔

۱۔ حضرت فاطمہؓ کی وفات کی اطلاع اکابر صحابہ کرام کو یقیناً ہو گئی تھی خصوصاً صدیق اکبرؓ اپنی زوجہ محترمہ سمار بنت عیس کے ذریعے حضرت فاطمہ الزہراءؓ کے ان تمام احوال سے یقیناً باخبر تھے۔

۲۔ نماز جنازہ کے لئے حضرات شیخین صدیق اکبرؓ و عمر فاروقؓ مع دیگر صحابہ کرام کے تشریف لائے تھے اور اس میں شریک و شامل ہوئے۔

۳۔ حضرت فاطمہ الزہراءؓ کی نماز جنازہ چار تکبیر کے ساتھ ابو بکر صدیقؓ نے پڑھائی تھی۔

۴۔ حضرت فاطمہ الزہراءؓ کی نقش مبارک کو ہی دفن کر دیا گیا یہ ازراہ تستر اور پردہ داری کے طور پر تھا۔ اور اس میں شرعی مسئلہ "نجس دفن" بھی ملحوظ خاطر تھا۔

۵۔ حضرات شیخین اور حضرت فاطمہؓ اور حضرت علیؓ کے درمیان کسی قسم کی باہمی مخالفت اور ناپاک نہیں تھی۔ مندرجہ بالا واقعات اس کی تین دلیل ہیں اور

واضح شواہد ہیں۔

اور بعض روایات میں جو چیزیں مذکور ہیں کہ:-

حضرت فاطمہؑ حضرت صدیق اکبرؑ سے ناراض تھیں اس وجہ سے ان کو حضرت فاطمہؑ کی بیماری، پھر وفات اور جنازہ اور دفن کی اطلاع تک نہیں کی گئی تھی۔

یہ چیزیں واقع میں درست نہیں ہیں بلکہ یہ تمام چیزیں غیبن راوی ہیں اور راویوں کا اپنا گمان ہیں جو انہوں نے صحیح واقعات میں ملا کر نشر کر دیا ہے اور اصل واقعات میں مخلوط شدہ چیزوں کو پھیلا دیا ہے۔

اولادِ سیدہ فاطمہ الزہرا رضی اللہ تعالیٰ عنہا

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی پہلی زوجہ محترمہ حضرت فاطمہ الزہراء
تین حضرت فاطمہ کی حیات تک حضرت علیؑ نے کوئی دوسری شادی نہیں کی۔
یہ بعض سرورِ دو عالم صلعم کی صاحبزادیں کے احترام کی بنا پر تھا۔ اسی طرح آنجناب
کی دیگر صاحبزادیوں کے داماد حضرات یعنی حضرت ابوالعاصؑ و حضرت عثمانؑ مانے
بھی یہی احترام ملحوظ رکھا تھا جیسا کہ سابقہ ذکر کیا گیا۔
علماء نے حضرت فاطمہ سے حضرت علی المرتضیٰ کی اولاد مندرجہ ذیل ذکر کی ہے:-

• ایک صاحبزادہ سیدنا حضرت حسنؑ و دوسرا صاحبزادہ سیدنا حضرت
حسینؑ اور تیسرا صاحبزادہ سیدنا حضرت محسنؑ تھے اور حضرت محسنؑ
صغیر سن میں ہی فوت ہو گئے۔ نسب قریش میں لکھا ہے کہ حضرت حسنؑ
کی ولادت نصفِ رمضان المبارک ۱۱ھ میں اور حضرت حسینؑ کی ولادت
پانچ شبان المنعم ۱۲ھ میں ہوئی تھی۔ لہ

حضرت فاطمہ الزہراءؑ سے دو صاحبزادیاں ہوئی ہیں۔ ایک حضرت
زینب بنت علیؑ اور دوسری ام کلثوم بنت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہن۔
بعض علماء نے ایک تیسری صاحبزادی حضرت رقیہ کا بھی ذکر کیا ہے مگر

مشہور روایات کے اعتبار سے آپ کی صرف دو صاحبزادیاں ہی تھیں۔
 اور حضرت فاطمہ الزہراءؑ نے اپنی صاحبزادیوں کے نام اپنی خواہراں کے
 اسماء کے موافق منتخب فرمائے تاکہ اپنی خواہراں کی یاد اپنے گھر میں
 تازہ رہے۔

حضرت ام کلثوم بنت علیؑ کا نکاح سیدنا حضرت عمر بن خطابؓ سے شام
 میں ہوا تھا اور حضرت زینب بنت علیؑ کا نکاح عبداللہ بن جعفر طیارؓ سے ہوا تھا۔

۱۔ (نسب قریش ص ۲۵ تحت اولاد فاطمہؑ)



چند اہم مباحث

حضرت فاطمہ الزہرا رضی اللہ عنہا کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے اب آنحضرتؐ کے متعلقہ چند مباحث مختصراً پیش کرنا مقصود ہیں۔ یہ گویا حضرت فاطمہؑ کے احوال کے لئے بطور تہتمہ اور مکملہ کے ہونگے۔ ان میں بعض مسائل تو ایسے ہیں۔ جن کا تذکرہ سابقاً ہوا ہے لیکن ان میں کچھ تشریح کی ضرورت تھی وہ یہاں کر دی جائے گی۔

اور بعض جدید مسائل ہیں ان سے ناظرین کرام کے شبہات دور ہو جائیں اور جہاں غلو عقیدت ہوا ہے وہاں صحیح مسئلہ کی شکل سامنے آ سکے گی۔

①

بحث اول = سید فاطمہؑ کی رنجیدگی

سابقاً "شکر رنجی کا ایک واقعہ" کے عنوان کے تحت یہ ذکر کیا گیا تھا کہ یہاں ایک قابل وضاحت بیان ہے۔ اس کی اب مختصر سی تشریح پیش کی جاتی ہے۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ابو جہل کی دشمنی کے ساتھ نکاح کرنے

کے لئے اُس کے قید کے ساتھ گفتگو کی جس کو عام اصطلاح میں پیغام دینا اور عربی زبان میں خطبہ کہا جاتا ہے۔ جب اس چیز کی حضرت فاطمہؑ کو اطلاع ہوئی تو آنحضرتؐ سنت پریشان ہوئیں اور فطری غیرت کی بناء پر غضبناک ہو کر اپنے والد شریف نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور یہ سارا واقعہ عرض کیا۔

آنجناب بھی حضرت فاطمہؑ کا اضطراب اور پریشانی دیکھ کر نہایت رنجیدہ ہوئے اور اس پر ایک خطبہ دیتے ہوئے سخت ناراضگی کا اظہار فرمایا اور فاطمہؑ کی رنجیدگی کو اپنی رنجیدگی قرار دیا۔

اس مقام میں اشکال پیدا ہوتا ہے کہ جب اسلام میں ایک شخص کو چار عدد نکاح کرنے کی اجازت ہے تو اس ناراضگی اور رنجیدگی کی کیا وجہ ہے جو حضرت علیؑ کے حق میں اس اقدام پر کی جا رہی ہے؟

”توضیح“

اس موقع پر ذیل میں چند توضیحات پیش کی جاتی ہیں ان کو ملحوظ رکھنے سے اس کا یہ اشکال رفع ہو جائے گا۔

① اولاً یہ چیز ہے کہ یہ واقعہ کن ایام میں پیش آیا تھا؟ محدثینؒ نے اس چیز کی وضاحت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ واقعہ نفع مکہ (۶۳۰ھ) کے بعد پیش آیا تھا اور ان ایام میں حضرت فاطمہؑ کی والدہ محترمہ حضرت خدیجہ الکبریٰؓ تو بہت پہلے فوت ہو چکی تھیں اور آپ کی حقیقی خواہران حضرت زینبؓ حضرت رقیہؓ اور حضرت ام کلثومؓ بھی تمام فوت ہو چکی

حقین۔ حضرت فاطمہؑ صرف اکیلے رہ گئی تھیں یہ

اور یہی چیز فاضل الزرقانی نے بھی اپنی تصنیف شرح مواہب اللدنیہ میں بالفاظ ذیل ذکر کی ہے۔ ہم اس کو فتح الباری کے حوالہ مذکور کی تائید میں ذکر کر رہے ہیں۔ تاکہ اہل علم کو اطمینان ہو سکے۔

وكانت هذه الواقعة اى خطبة على بنت ابي جهم بعد فتح مكة ولم يكن حينئذ تاخر من بناته صلى الله عليه وسلم غيرها واصيبت بعد امها باخراستها فادخل الغيرة عليها ما يزيد حزننا^١ یعنی ابو جہل کی لڑکی کے ساتھ خطبہ کا واقعہ فتح مکہ کے بعد پیش آیا تھا اور اس وقت سیدہ فاطمہؑ کے بغیر حضورؐ کی کوئی صاحبزادی زندہ موجود نہ تھی اور فاطمہؑ اپنی ماں کے بعد اپنی بہنوں کے انتقال کے مصیبت اٹھا چکی تھیں۔ پس اس وقت سوکن کی وجہ سے اذیت اٹھانا اور غیرت سے کڑھنا فاطمہؑ کے لئے غم و الم کی زیادتی اور قلق کی فراوانی کا باعث تھا۔

② ابو جہل کی جس لڑکی کے ساتھ حضرت علیؑ نے نکاح کرنے کا قصد کر کے خطبہ

فتح الباری شرح بخاری شریف ۲/۹۰، ۲/۹۱، طبع قدیم مصر

تحت کتاب النکاح باب ذب الرجل عن ابنته في الغيرة والانحصاف

فتح الباری شرح بخاری شریف ۲/۹۱، ۲/۹۲، طبع قدیم مصر۔

تحت کتاب النکاح باب ذکر احوال النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہم ابوالعاص بن ربیع

شرح مواہب اللدنیہ للزرقانی ص ۲۰۳۔ تحت تذکرہ فاطمہ

کیا تھا اس کا نام بعض نے "جویریہ" اور بعض نے جمیلہ اور "العوراء" ذکر کیا ہے اور الحقیقۃً بھی لکھا ہے۔ شارحین حدیث کے ہاں یہ چاروں نام دستیاب ہوتے ہیں بلکہ

(۳) دخترانی جہل کے اعمام (چچے) جن کو بنی ہشام بن مغیرہ سے تعبیر کیا جاتا ہے ان میں سے ایک کا نام حارث ابن ہشام تھا اور دوسرے کا نام سلمہ بن ہشام تھا۔ ان کے ہاں جا کر حضرت علیؑ نے بطور خطبہ گفتگو کی تھی۔

اس کے بعد مذکورہ دونوں برادر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ماجرا عرض کر کے اپنی بھتیجی کو حضرت علیؑ کے ساتھ نکاح کر دینے کی اجازت چاہی بلکہ

(۴) نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے جواب میں رنجیدہ ہو کر بار بار ارشاد فرمایا کہ میں اس کی اجازت نہیں دے سکتا۔ پھر اس کے بعد اسی مسئلہ پر ایک مستقل خطبہ لوگوں کے درمیان ارشاد فرمایا جس کا مفہوم یہ ہے کہ میں نے ابوالعاص بن ربیع کو اپنی لڑکی نکاح کر دی اور اس نے ہمارے ساتھ بڑا اچھا معاملہ کیا اور فرمایا کہ اس نے میرے ساتھ بات کی اور پھر اسکو میٹھ کر رکھے دکھایا۔ اس نے میرے ساتھ وعدہ کیا پھر اس نے اس کو پورا کیا۔ ابوالعاص بن ربیع کے حسن اخلاق کی تعریف فرمانے کے بعد آپ

فتح الباری شرح بخاری شریف ج ۶ طبع قدیم مصر } لہ
ابواب النکاح - ذکر اصهار النبی صلی اللہ علیہ وسلم

فتح الباری شرح بخاری شریف ج ۶ طبع قدیم مصر } لہ
تحف کتاب النکاح باب ذب الرجل الا

نے فرمایا میں کسی حلال کو حرام نہیں کرتا اور کسی حرام کو حلال نہیں کرتا لیکن
اللہ کی قسم! اللہ کے رسول کی بیٹی اور اللہ کے دشمن کی بیٹی ایک شخص کے
پاس جمع نہیں ہوں گی۔

اور ارشاد فرمایا کہ فاطمہؓ میرے جسم کا مکڑا ہے جو چیز اس کو ایذا دیتی
ہے وہ میرے لئے ایذا کا باعث بنتی ہے۔

اور مزید فرمایا کہ مجھے خوف ہے کہ فاطمہؓ فطری غیرت کی وجہ سے دین کے
معاملہ میں کسی آزمائش و ابتلا میں پڑے دینی غیرت اور غضب کی بنا پر اس
سے ایسی بات صادر ہو جو شریعت کے مطابق نہ ہو اور شرعاً صحیح نہ ہو۔

بخاری شریف ۴۷۷۰ - ثانی کتاب النکاح } ۱

باب ذب الرجل عن ابنته..... الخ

بخاری شریف ۴۳۸۱ - کتاب الجہاد } ۲

باب ما ذکر من دس ع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعصاه وسیفہ۔

بخاری شریف ۵۲۵۱ - ابواب المناقب } ۳

تحت ذکر اصهار النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم ابوالعاص

فتح الباری شرح بخاری شریف ۲۴۱۱ - جلد ۴ کتاب النکاح } ۴

تحت باب ذب الرجل عن ابنته..... الخ

فتح الباری شرح بخاری شریف ۵۱۹۱ - ابواب المناقب } ۵

باب ذکر اصهار النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم ابوالعاص

۶ - البدایہ - لابن کثیر ۲۴۱۱ تحت ذکر من توفی فی هذه السنة (سلم)

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ مبارک مذکورہ بالا سے مندرجہ ذیل چیزیں مستحکم
اور محفوظ ہوتی ہیں۔

① ایک چیز تو یہ ثابت ہوتی ہے کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد اول حضرت
ابوالعاص بن ریح کے رشتہ دامادی کے معاملات نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے
ساتھ نہایت شائستہ تھے اور آنجناب ان کے حسن معاملہ پر خوش اور راضی تھے
ان کے درمیان نہایت عمدہ تعلقات تھے جس کی بنا پر آنجناب کی طرف سے
ان کے حق میں شہادت خیر اور مدح کے الفاظ فرمائے گئے اور آنجناب کی خدمت
میں مدت انہو ابوالعاص کی طرف سے کبھی شکوہ و شکایت کی نوبت نہیں آئی
اور نہ ہی سرور دو عالم صلعم جناب ابوالعاص پر کبھی ناراض ہوئے۔

② اس خطبہ مبارک میں بضعتہ منیٰ وغیرہ الفاظ سے یہ چیز عیاں ہوتی ہے کہ
کہ جو چیز حضرت فاطمہؑ کے ایذا کا باعث بنے اس سے آنجناب صلی اللہ
علیہ وسلم بھی متاثر اور رنجیدہ ہوتے ہیں۔ اس بنا پر حضرت علیؑ کے اس اقدام سے
آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کو ناراضگی اور رنجیدگی ہوئی جس کا ازالہ اگرچہ بعد میں
حضرت علیؑ کی طرف سے کر دیا گیا۔

③ نیز حضرت فاطمہؑ کے حق میں "ان تفتن فی دینہا" وغیرہ کے الفاظ سے معلوم ہوتا
ہے کہ آنجناب کو حضرت فاطمہؑ کے دین کی رعایت پیش نظر تھی اور ان کی
قاین استراحت کا خاص خیال تھا۔ اور آپ انہیں انتشار طبع اور ذہنی کوفت
اور کدورت طبعی سے بچانا چاہتے تھے ان ایام میں جناب فاطمہؑ کے سہنے
آنجناب کے سوا کوئی تلگسار گھر والوں میں سے نہیں رہا تھا اور ایسا کوئی مونس
نہیں تھا جس کی طرف رجوع کر کے آپ اپنی طبی پریشانی زائل کر سکیں۔ والدہ
اور بہنیں یکے بعد دیگرے اس دار فانی سے آخرت کی طرف رخصت ہو چکی

مقتضی۔ ان حالات میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کی رعایتِ خاطر فرمانا نہایت اہم تھا جس کا آنجناب نے اہتمام فرمایا۔

اسلام میں بعض ایسے مسائل پائے جاتے ہیں جن کا تعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ اقدس کے ساتھ خاص ہوتا ہے۔ اہل علم کے نزدیک ان چیزوں کو خصوصیاتِ نبویؐ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ مثلاً آنجناب کا چار عورتوں سے زائد کے ساتھ نکاح کرنا اور نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی مکہ و حجاز و مدینہ کے ساتھ آنجناب کے انتقال کے بعد کسی کے لئے نکاح کا دواماً جائز نہ ہونا وغیرہ۔

ایسی طرح آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی ماحجز ادیوں کے ساتھ نکاح کی موجودگی میں کسی دوسری عورت کو نکاح میں نہ لینا بھی خصائصِ نبویؐ میں شمار کیا جاتا ہے۔ چنانچہ اس مسئلہ کو کبار علماء نے اپنی تصانیف میں بالفاظِ ذیل ذکر کیا ہے۔
علامہ ابن حجر العسقلانی فرماتے ہیں:-

والذی یظهر لی انه لا یبعد فی خصائص النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ان لا یتزوج علی بناتہؐ..... ۱

علامہ سیوطی نے اپنی تصنیف الخصائص الکبریٰ میں ابن حجر کے حوالہ کے ساتھ لکھا ہے کہ:-

..... لا یبعد ان یکون خصائصہ صلی اللہ علیہ وسلم
منع التزوج علی بناتہؐ

۱۔ فتح الباری شرح بخاری ص ۲۶۹ کتاب النکاح تحت باب ذب الرجل عن بنتہ

الخصائص الکبریٰ للسیوطی ص ۲۵۵ طبع اول - دکن

۲۔ باب اختصاصہ صلعم بان بناتہ لا یتزوج علیہن

یعنی یہ چیز کچھ بعید نہیں کہ آنجناب کی صاحبزادیوں کے نکاح پر کسی دوسرے نکاح کا عدم جواز آنجناب کے خصائص میں سے ہو۔

مندرجات بالا کی روشنی میں یہ چیز واضح ہوتی ہے کہ

① چار عدد نکاح تک کے جواز کا جو شرعی مسئلہ ہے اس سے آنجناب کے صاحبزادیوں کے نکاح کا مسئلہ الگ حیثیت کا حامل ہے۔ اور علم قاعدہ سے جداگانہ ہے۔

② اور مسئلہ ہذا میں آنجناب کی صاحبزادیوں کے خطراتی اور طبعی رجحانات کی رعایت کی گئی ہے تاکہ وہ سوکنوں کے ساتھ غیرت کی پریشانیوں میں مبتلا نہ ہوں۔ اور دین کے اعتبار سے فتنہ میں پڑنے سے محفوظ رہیں۔ اسی حکمت و مصلحت کی بنا پر آنجناب کی صاحبزادیوں کے ساتھ ان کے دامادوں یعنی حضرت ابو العاصؓ اور حضرت عثمانؓ نے دوسرا نکاح نہیں کیا تھا بلکہ دوسرا نکاح کرنے کا قصد ہی نہ کیا۔

③ پھر یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آنجناب کا اپنی بیٹیوں پر سوکن آنے کو منع کرنا صرف اپنی بیٹیوں کی خاطر نہ ہو بلکہ ان کی آئندہ ہونے والی سوکنوں کے اپنے ایسا ہی تحفظ کے لئے ہو۔ سوکنیں جب کبھی آپس میں الجھتی ہیں تو ایک دوسری کے خاوند یا سسرال کو برا نہیں کہتیں شعلہ عتاب اٹھاتے تو ایک دوسری کے نیچے والوں کے خلاف؟

مثلاً حضرت فاطمہؓ سے اگر کہیں ابو جہل کی بُرائی میں جُلزِ بَکِل جائے اور ان کی سوکن اسی جذبہ رقابت میں حضرت سیدہ کے والدین کے متعلق کچھ بوجھ جی میں رکھ لے تو کیا اس سے پورا ایمان معرضِ خطر میں نہ آجائے گا۔ ؟ سو آنجناب نے اس لئے اپنی بیٹی پر سوکن نہ آنے دی کہ کہیں اس جذبہ رقابت میں وہ خاتون اپنے سرِ مایہ ایمان کو

ہی نہ کھو بیٹھے آنجناب کے بارے میں جس دل میں بوجھ ہو۔ اسے کبھی قلب سلم نہیں کہا جاسکتا۔

(۲)

بحث ثانی — "افضلیت النساء"

یہاں یہ بحث پیش خدمت ہے کہ خواتین میں سے کون سی قاتون افضل ہے؟ اور اسی بحث کو "افضلیت النساء" کی بحث سے تعبیر کرتے ہیں۔

مسند ہذا کے متعلق اکابر علماء کے بیانات کی روشنی میں چند اہم باتیں تحریر کی جائیں گی۔ اہل علم حضرات تو ان ابحاث سے واقف ہیں البتہ عوام کے لئے ان چیزوں کا ذکر کرنا مناسب رہے گا۔ افراط و تفریط سے اجتناب کرتے ہوئے ہم نے اعتدال کے طریق کو اختیار کیا ہے۔ (بجوہم تعالیٰ)

نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس مسئلہ کے متعلق متعدد روایات مختلف نوع کی ملتی ہیں بعض روایات میں اس طرح مذکور ہے کہ

۱۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خواتین جنت میں سے افضل حدیجہؓ فاطمہؓ مریمؓ زینبؓ عمرانؓ اور آسیہؓ زینبؓ خراجمؓ ہیں۔

فتح الباری شرح بخاری شریف ۳۳۲ کتاب احادیث الانبیاء

باب قول اللہ تعالیٰ وضرب اللہ مثلاً للذین امنوا امرأۃ خرمون

فتح الباری شرح بخاری شریف ۳۳۲ کتاب المناقب

بجوہم

۲۔ باب تزویج النبی صلی اللہ علیہ وسلم و سوانح حیدرہ و فضائلہا

(۲) اسی طرح ایک اور مرفوع روایت ابن عباسؓ سے مروی ہے ارشاد نبویؐ
 ہے کہ مریم بنت عمران کے بعد تمام اہل جنت کی عمر توں کی سردار فاطمہ
 ہیں حدیچہ ہیں اور پھر آستیہ بنت مزاحم ہیں ۱۰

(۳) ابن عباسؓ کہتے کہ ایک وفد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین پر پار خط کھینچے اور
 ارشاد فرمایا جانتے ہو یہ کیا ہیں تو حاضرین مجلس نے عرض کیا اللہ اور اس کے
 رسول بہتر جانتے ہیں تو آنجنابؐ نے فرمایا کہ جنت کی عورتوں میں سب سے
 افضل حدیچہ بنت خویلد ہیں اور فاطمہ بنت محمدؐ ہیں اور مریم بنت عسران
 ہیں اور آستیہ بنت مزاحم ہیں ۱۱

(رواہ احمد و ابویعلیٰ و الطبرانی و رجالہم رجال الصصح)

رہاشیہ صفحہ گذشتہ

فتح الباری شرح بخاری شریف ص ۳۶۶ ۶-۷ کتاب احادیث الانبیاء
 تحت آیت واذ قالت الملیکہ یا مریم ان اللہ اصطفاک ۱۲

رہاشیہ صفحہ ۱۲

مجمع الزوائد للہیثمی ص ۲۱۱ ۶-۷

۱۰ بحوالہ الطبرانی فی الاوسط والحکیر
 (باب الفضائل رمن قب فاطمۃ الزہراؑ)

۲۰ مجمع الزوائد للہیثمی ص ۲۲۳ تحت فضل حدیجہ بنت خویلد

۱۰۰ الاصابۃ لابن حجر العسقلانی ص ۱۳۳ تحت ذکر فاطمۃ الزہراؑ

۴۰ تہذیب التہذیب لابن حجر ص ۱۲۰ تحت و لرفی طمۃ الزہراؑ

۵۰ سیر اعلام النبلاء للذہبی ص ۹۲ تحت فاطمۃ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مسئلہ ہذا شیخ کا بر کی نظر ہیں

شیخ کے مشہور فاضل شیخ صدوق نے اپنی تصنیف کتاب الخصال میں یہی سابقہ روایت حضرت ابن عباسؓ سے اپنی سند کے ساتھ نقل کی ہے۔ لکھتے ہیں کہ:-

(۱) ابن عباسؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین پر چار خط کھینچے اور فرمایا جانتے ہو یہ خط کیسے ہیں؟ حاضرین نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسولؐ بہتر جانتے ہیں تو انہما ب نے فرمایا کہ جنت کی عورتوں میں سے چار خواتین افضل ہیں خدیجہ بنت خویلدہ - فاطمہ بنت محمدؐ - مریم بنت عمران اور آسیہ بنت مزاحم (امراة فرعونؑ)

(۲) دوسری با سند روایت ابن عباسؓ سے ہی ذکر کی ہے کہ:-
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے چار خط لگاتے چہ فرمایا جنت کی عورتوں میں سے بہترین خواتین چار ہیں۔ مریمؑ بنت عمران خدیجہ بنت خویلدہ فاطمہ بنت محمدؐ اور آسیہ بنت مزاحم (امراة فرعونؑ)

(۳) اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ انہما ب نے فرمایا۔ تمام جہان کی عورتوں میں سے بہترین چار خواتین ہیں۔ مریمؑ - آسیہؑ - خدیجہؑ - اور فاطمہؑ

اور الشیبی حضرت جابرؓ سے نقل کرتے ہیں کہ تمام جہان کی عورتوں میں سے چار عورتیں فضیلت میں کافی ہیں پھر ان مذکورہ چار خواتین کا ذکر کیا ہے بعض دیگر روایات ہیں اس طرح منقول ہے کہ :-

(۱) حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آنجنابؐ نے فرمایا کہ (اپنے دور کی) بہترین عورتوں میں سے مریم ہیں اور اس امت کی بہترین خاتون خدیجہؓ ہیں۔

روایت ہذا سابقاً فضائل حضرت خدیجہؓ میں درج ہو چکی ہے۔ اور دیگر متعدد محدثین مثلاً مسلم اور ترمذی وغیرہ نے بھی اس روایت کو نقل کیا ہے۔ (۲) حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ عمار بن یاسرؓ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں کہ آنجنابؐ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت کی تمام عورتوں پر خدیجہؓ کو فضیلت دی گئی ہے جیسا کہ تمام جہانوں کی عورتوں

۱۔ الامامة ملائكة راج تحت فاطمة الزهراء

تہذیب التہذیب لابن حجر ص ۱۲-۱۱
تحت تذکرہ فاطمة الزهراء

بخاری شریف ص ۵۳۸ ج - اول
باب تزویج النبی صلی اللہ علیہ وسلم خدیجہ وفضلہا

المصنف لعبد الرزاق عبد صالح ص ۳۹۳
تحت باب نساء النبی صلی اللہ علیہ وسلم

مشکوٰۃ شریف ص ۵۴۳ الفصل الاول
باب مناقب ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم
علاء الدین علی الموصی ص ۳۱۳ تحت من علی بن ابی طالب

پر مریمؑ کو فضیلت دی گئی ہے۔

اسی طرح بعض دیگر روایات میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے متعلق منقول ہے کہ :-

(۱) حضرت انس بن مالکؓ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آنجناب فرماتے ہیں "عائشہ کی فضیلت عورتوں پر ایسی ہی ہے جیسے تمام طعاموں پر" الثوبید کی فضیلت ہے۔

(الثوبید) :- اس دور میں عمرہ گوشت کے شوبہا میں روٹی کے ٹکڑوں کو ملا کر تیار کیا جاتا تھا اور اس دور کی بہترین اور مرغوب غذا تھی۔

(۲) نیز حضرت عائشہؓ کی فضیلت کے متعلق مذکور ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ اسے عائشہ ایہ جبرائیل علیہ السلام آئے ہیں اور آپ پر سلام کہتے ہیں بواب میں حضرت عائشہؓ نے کہا: علیہ السلام وحمة اللہ اور عرض کیا کہ آنجناب وہ چیز دیکھ رہے ہیں جو میں نہیں دیکھتی (یعنی جبرائیل علیہ السلام کا تشریف لانا) اور سلام کہنا۔

فتح الباری شرح بخاری شریف ج ۵ کتاب المناقب } ۱۰۰ (۱) تحت باب تزویج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وخذ بجملة وفضلها

بخاری شریف ج ۵ کتاب المناقب } ۱۰۰ (۱) باب فضل عائشہؓ

بخاری شریف ج ۵ کتاب المناقب } ۱۰۰ (۱) باب فضل عائشہؓ (بقیہ النسخہ صفحہ پر)

(۳) عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ لوگوں میں سے آنجناب کے ہاں کون زیادہ پسندیدہ ہے تو آنجناب نے فرمایا عائشہ رضی اللہ عنہا میں نے پھر میں نے عمر بن کبار مردوں میں سے کون پسندیدہ ہے آپ نے فرمایا عائشہ کے والد (ابو بکر صدیق) ہیں نہ

(۴) ابو بردہ اپنے والد ابو موسیٰ سے نقل کرتے ہیں کہ ہم اصحاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب بھی کوئی مشکل مسئلہ پیش آتا اور اس کے متعلق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کرتے تو ہمیں اس مسئلہ کا علم اور حل حضرت عائشہ کے ہاں دستیاب ہو جاتا تھا

(۵) علامہ الزہری کہتے ہیں کہ تمام اہل بیت المؤمنین اور تمام عورتوں کے علم کو اگر جمع کیا جائے اور اس کے مقابلہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے علم کو جمع کیا جائے تو حضرت عائشہ کا علم افضل ہو گا۔
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے مناقب و فضائل بیشتر پائے جاتے ہیں لیکن ان میں سے صرف چند چیزیں یہاں نقل کی ہیں۔

اسی طرح حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے متعلق متعدد روایات

ر حاشیہ صفحہ گذشتہ :

۲۔ مسند شریف ص ۲۸۷ تحت فضائل عائشہ

۳۔ مشکوٰۃ شریف ص ۴۷۷ فصل اول باب مناقب اہل بیت

ر حاشیہ صفحہ ہذا :

۱۔ تہذیب التہذیب لا بن حجر ص ۴۲۷ تحت ذکر عائشہ صدیقہ

۲۔ الاصابۃ ص ۳۲۱ حروف العین تحت ذکر عائشہ صدیقہ

۳۔ تہذیب التہذیب ص ۴۲۷ تحت ذکر عائشہ صدیقہ

میں ان کی فضیلت اور سیادت پائی جاتی ہے اور سابقہ روایات میں ان کا ذکر خیر مذکور ہو چکا ہے اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے حضرت فاطمہؑ کے حق میں ایک مشہور فضیلت صحیح روایات میں منقول ہے جو قبل ازیں سوانح سیدہ فاطمہؑ میں ذکر کی جا چکی ہے وہ یہ ہے کہ آنجنابؑ نے حضرت فاطمہؑ کو اس عالم سے اپنے ارتحال کی اطلاع فرمائی تھی تو حضرت فاطمہؑ پریشان ہو کر رونے لگی تھیں۔ آنجنابؑ نے ان کو تسلی دینے کے لئے دوسری باریہ ارشاد فرمایا کہ "اما ترضین ان تكون سيدة نساء اهل الجنة يعني (اے فاطمہؑ) کیا آپ اس بات پر راضی نہیں ہیں کہ جنت کی عورتوں کی آپ سردار ہوں؟" لے

حضرت فاطمہؑ کے فضائل اور مناقب کی یہ چند چیزیں ذکر کر دی ہیں اور یہاں تمام مناقب کا شمار کرنا مقصود نہیں۔ اس بنا پر اسی پر اکتفا کیا گیا ہے۔

مندرجات بالا میں آیات قرآنی سے نہیں بلکہ صرف روایات سے فضائل کے چند ایک عنوانات نقل کئے ہیں ان سے حضرت مریمؑ اور حضرت آسیہؑ کی فضیلت بھی سامنے آگئی ہے اور حضرت ام المؤمنین حضرت خدیجہؑ حضرت فاطمہؑ اور حضرت فاطمہؑ کے فضائل و مناقب بھی واضح ہو گئے ہیں۔

۱۔ بخاری شریف ص ۵۱۲ کتاب المناقب تحت آخواب علامات النبوة فی الاصل

۲۔ مسلمہ شریف ص ۲۱۲ باب فضائل فاطمہ

۳۔ مشکوٰۃ شریف ص ۱۵۵ باب مناقب اهل البيت۔ طبع دہلی

اب مذکورہ بالا خواتین کی باہمی افضلیت کا مہلہ پیش
ایک ضابطہ آتا ہے جو نہایت نازک مقام ہے۔

یہ قاعدہ سب سے مقدم رکھا جانا چاہیے جو علماء امت میں مسلم ہے
 کہ قطعیات کا درجہ ظنیات سے مختلف ہوتا ہے۔ آیات قرآنی کی تصریح
 قطعہ میں جن کا ذکر خیر واضح طور پر بے شمار مقامات میں پایا جاتا ہے ان کو
 افضلیت ہوگی اور جن کا ذکر مشہورہ روایات اور اخبار اتحاد (صحیح) میں پایا
 جاتا ہے وہ ظنی ہونے کی وجہ سے قطعیات کے بعد مقام پائیں گی۔
 ازواجِ مطہرات کا باہم فرق مراتب ضرور ہے اس طرح کہ حضرت خدیجہ الکبریٰ
 اور حضرت عائشہؓ صدیقہ دونوں باقی ازواجِ مطہرات سے افضل ہیں اور دونوں
 کا مقام بہت بلند و ارفع ہے۔

اسی طرح سردارِ دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کی چاروں بناتِ طیباتِ ظاہرات
 کا باہم فرق درجات ہے اور حضرت فاطمہ الزہراءؓ سب سے افضل و اعلیٰ
 ہیں اور ان کی بیٹی بہن حضرت زینبؓ تحملِ شانہ اور برداشتِ مصائب
 پھر استقامتِ دین کے لحاظ سے خیر کے شرف سے مشرف ہیں جیسا کہ ان کے
 تذکرہ میں ذکر کیا جا چکا ہے۔

عقلی استثناء کا اعتبار | حضرت فاطمہؓ اپنی جسمانی ماں اور
 روحانی ماؤں کے ماسوا سب جنتی
 عورتوں کی سردار ہیں اور ان کی سیادت عام ہے اور یہ استثناء عقلی اور عرفی طور
 پر مراد ہوتا ہے اور محتاجِ بیان نہیں ہوتا۔

جس طرح حضراتِ حسنین شریفین رضی اللہ عنہما کو اہل جنت کے جوانوں کا
 سردار فرمایا گیا ہے وہ بالکل صحیح ہے لیکن یہاں بھی سیادت ہذا سے انبیاء

عنها مقدم اور فائق ہیں اور دینی علوم میں شرح و افادہ کے اعتبار سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی افضلیت واضح طور پر ثابت ہے۔

شرافت اصل و نسل کے اعتبار سے حضرت فاطمہؓ کی افضلیت میں ان کی بہنوں کے سوا کوئی شریک نہیں۔ اور شرف سیادت کے اعتبار سے حضرت فاطمہؓ سب سے افضل ہیں۔ اس طریقہ سے ہر ایک کی فضیلت اپنی اپنی جگہ مستحکم ہے۔

چونکہ اس سلسلہ میں مختلف نوع کی روایات پائی جاتی ہیں۔
توقف کی تلقین | جو بظاہر ایک دوسرے سے متقابل نظر آتی ہیں اس

بنیاد پر بہت سے علما نے افضلیت (بین النساء) کے مسئلہ میں "توقف" کا قول اختیار کیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ہم اپنی طرف سے اس مسئلہ میں کوئی فیصلہ نہیں دے سکتے۔ یہ چیز اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتے ہیں۔ اور ہماری عقیدت منہدی مذکورہ بالا مقام مکرم خواتین میں سے ہر ایک کے ساتھ اپنے اپنے مقام میں لازم ہے البتہ مندرجہ بالا ضابطہ کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے فرق مراتب کا خیال رکھنا ضروری ہے۔



بحث ثالث

مالی حقوق کا مطالبہ

قبل ازین سیدہ فاطمہ الزہراء علیہا السلام کے تذکرہ میں مالی حقوق کا مطالبہ کے عنوان سے مختصراً کچھ ذکر کیا جا چکا ہے یہاں کچھ مزید چیزیں پیش کرنا مقصود ہیں۔

”مالی مطالبہ کے عنوان کے تحت متعدد چیزیں آتی ہیں مثلاً مالِ فرائض، مالی غنیمت سے حقِ خمس، جسے سہمِ ذوی القربیٰ“ کہا جاتا ہے، اور اموات کی نفی وغیرہ۔

اموال کی ان تمام مذکورہ اقسام میں سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے افسر بار اور رشتہ داروں کا حقِ خلفاء ثلاثہ کے دور میں کما حقہ ادا کیا جاتا رہا ہے۔

اب سطور ذیل میں مسئلہ بنا پر بقدر ضرورت بحث کی جاتی ہے اس کی پوری تفصیل ہماری کتاب ”حَمَائِلُ بَيِّنَاتِهِمْ“ کے حصہ اول (صدیقی) میں مالی حقوق کا تحفظ کے عنوان کے تحت صفحہ ۱۷۷ سے ۱۸۷ تک ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

صدیقی دور میں حبیب حضرت فاطمہ الزہراء علیہا السلام اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف سے حضرت صدیق اکبرؓ کی خدمت میں مالی حقوق کا مطالبہ پیش کیا گیا کہ ”اموالِ مدینہ“ ”اموالِ فدک“ اور خمسِ خیبر وغیرہ سے ہمیں ہمارا حق بطور میراث دیا جائے تو حضرت صدیق اکبرؓ

مالی حقوق کی نوعیت

رضی اللہ عنہ نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ :-

”اے نجات صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ ہم انبیاء کی مالی وراثت نہیں چاہتی اور جو کچھ ہم چھوڑ جائیں وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں وقف اور صدقہ ہوتا ہے“

باقی آپ حضرات کو جو حق ان اسوال سے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں ملتا تھا وہ بدستور دیا جائے گا اور اس میں ہم کسی قسم کا تغیر و تبدل نہیں کریں گے اور ادائیگی کے معاملہ میں اسی طریق کار پر کا بند ہوں گے جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جاری کئے ہوئے تھے اور صدیق اکبرؓ نے اس موقع پر فرمایا کہ اللہ کی قسم! جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت داری مجھے اپنی قرابت داری سے بہت زیادہ عزیز ہے اور ان نجات کے اقربا اور اعزہ کا لحاظ مجھے اپنے اقربا سے زیادہ ملحوظ ہے بلکہ

مغفرت یہ ہے کہ مالی حق آپ کا ادا کیا جاتا رہے گا۔ لیکن مال میں وراثت جاری نہیں ہوگی۔

شیعہ کی طرف سے اس مسئلہ کی تائید | اس مقام میں شیعہ طرف سے مسئلہ کی تائید پیش کی جاتی ہے۔ شیعہ کے اکابر علماء نے امام جعفر صادقؑ سے یہی حدیث

بخاری شریف ۵۲۶/۵ کتاب المناقب

۱) باب مناقب قرابت رسول اللہ صلعم

بخاری شریف ۵۴۵/۵ کتاب المغازی

۲) باب حدیث بنی نضیر (طبع دہلی)

متعدد اسانید کے ساتھ بہت سی کتابوں میں نقل کی ہے فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کے نبیوں کی مالی وراثت نہیں جاری ہوتی اور وہ لوگوں کو درہم و دینار کا وارث نہیں بناتے لیکن علم دین کا وارث بناتے ہیں اور ان کی علمی وراثت جاری ہوتی ہے۔
مذکورہ بالا مقامات میں امام جعفر صادق کی زبانی یہ سلسلہ واضح کیا گیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی مالی وراثت جاری نہیں ہوتی۔

پس یہی چیز حضرت صدیق اکبرؓ نے مذکورہ بالا مطالبہ کے جواب میں ذکر فرمائی ہے۔ غلبہ صدیق اکبرؓ کا جواب شیعہ حضرات کے نزدیک بھی صحیح ثابت ہوتا ہے۔ اور ان کا موقف درست پایا جاتا ہے۔

حق خمس کی تولیت | اس مسئلہ کے متعلق خود حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا بیان کافی ہے۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عباسؓ، حضرت فاطمہؓ اور حضرت زید بن حارثہؓ کی موجودگی میں، ان کی نافرمانی کرتے ہوئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ قرابت داران رسولؐ کا جو حصہ خمس میں ہے اس کی تقسیم کی ذمہ داری اگر آنجنابؐ اپنی زندگی میں میرے سپرد فرمائیں تو بہتر ہوگا۔ تاکہ جناب کے بعد میں کوئی شخص اس معاملہ میں بہار

۱۔ اصول کافی، باب صفۃ العلم، رابع کثیر

۲۔ اصول کافی، باب ثواب العالم والمتعلم

۳۔ امالی للشیخ صدوق، مشک مجلس، اربع عشر

۴۔ قرب الاستاد للحمیری، مشک، طبع ایران

۵۔ بصائر الدرجات، مشک، باب ثواب العالم والمتعلم

۶۔ بصائر الدرجات، مشک، طبع ایران

ساتھ نزاع نہ پیدا کر سکے حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ آنجنابؓ نے مجھے اس کا متولیٰ بنادیا۔ فوراً ہی میں خمس کے حصہ کو (بنی ہاشم) میں تقسیم کرتا رہا۔ پھر ابو بکر صدیقؓ نے مجھے اس خمس کی تقسیم کا ڈالی بنایا تو میں صدیقی دور میں بھی اس کو بنی ہاشم میں تقسیم کرتا رہا۔ پھر مجھے عمر ابن الخطابؓ نے اس خمس کی تقسیم کا ڈالی بنایا تو عہد فاروقی میں بھی اس کو بنی ہاشم میں تقسیم کیا حتیٰ کہ حبیب فاروقی خلافت کے آخری سال ہوئے۔

..... الخ

مضمون بالا کے لئے مندرجہ ذیل کتب کی طرف رجوع فرمائیں۔

۱۔ کتاب الخواج للامام ابی یوسف منط طبع مصر باب فی قسمة

الغنائم

۲۔ ابوداؤد شریف ج ۱۱ باب بیان مواضع قسم الخمس

۳۔ مسند امام احمد ص ۸۵ تحت مسندات علی بن ابی طالب

مطلب یہ ہے کہ حق خمس غلماۃ ثلاثہ کے دور میں ان حضرات کو اسی طرح ملتا رہا

ہے جس طرح یہ حضورؐ کے وقت میں ملتا تھا انہیں ان کا یہ حق حضرت علیؓ کے ہاتھوں

ملتا تھا اور حضرت علیؓ کے اپنے دور خلافت میں بھی یہ سہلہ اسی طرح رہا۔

اموال مدینہ بنی نضیر وغیرہ کی تولیت | اموال نے جو مدینہ شریف کے نواح اور

اطراف میں بنی نضیر وغیرہ سے حاصل ہوتے تھے ان میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

کے قریبی رشتہ داروں کا جو حصہ تھا وہ کما حقہ ان حضرات کو دیا جاتا تھا اور اس کی

تولیت اور نگرانی بھی حضرت علیؓ اور ان کی اولاد کے ہاتھ میں دے دی گئی

تھی تاکہ ان اموال کی آمد کو یہ حضرات وصول فرما کر حق داروں میں

تقسیم کریں۔

مضمون ہذا کا مفہوم مستدرج ذیل مقامات میں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ بخاری شریف ص ۵۷۵ باب تحت حدیث بنی نضیر

۲۔ السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۲۹۹ باب بیان مصروف ارباعہ

احساس الفتن

مندرجہ بالا سے واضح ہو گیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت فاطمہؓ سمیت رشتہ داروں کے مالی حقوق یعنی آمدن فدک اور حق خمس وغیرہ سے ان حضرات کو باقاعدہ غلغار راشین کے دور میں ادا کئے جاتے تھے اور ان کا یہ مالی حق ضائع نہیں کیا جاتا تھا۔

شیعہ اکابر علماء و مجتہدین نے بھی مذکورہ مالی حقوق

شیعہ کی طرف سے اس کی تائید

کا مسئلہ اسی طرح اپنی تصانیف میں درج کیا ہے چنانچہ وہ ذکر کرتے ہیں کہ ابو بکرؓ فدک کی آمدن لے کر قرابت داران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بھیجتے تھے جس قدر کہ وہ ان کی ضرورت کو کافی ہوتی تھی اور باقی آمدن کو دوسرے ضرورت مندوں اور حق داروں میں تقسیم کر دیتے تھے۔ اور عمرؓ بھی اسی طرح تقسیم کرتے تھے پھر عثمانؓ بھی اسی طرح تقسیم کرتے تھے اور پھر علی المرتضیٰؓ بھی اسی طرح تقسیم کرتے تھے۔

مضمون ہذا مستدرج ذیل مقامات میں ملاحظہ فرمائیں۔

شرح نہج البلاغۃ لابن میثم بحرانی ص ۱۰ طبع جدید طہران

۱۔ تحت مقصد ہشتم از مژدہ مقاصد (خط علی المرتضیٰؓ)
بجانب عثمان بن حنیف عامل بصرہ (بقیہ ماسیہ اگلے صفحہ پر)

۲۔ شرح شہج البلاغۃ لابن ابی الحدید علیہ السلام بیع بیروت۔
 بحث فی ما ورد من الاختیار والسیار فی حدیث۔ الفصل الاول

۳۔ الدرۃ المنجفیۃ (شرح بیع البلاغۃ ص ۳۳) مطبوعہ قدیم ایران
 تحت عامل بصیر عثمان بن حنیف کی طرف علی مرتضیٰ کا خط
 فیض الاسلام علی نقی نے اس مسئلہ کو بعبارت ذیل نقل کیا ہے۔
 "خلاصہ ابو بکر غزوہ سوداں (فدک) اگر فتنہ بقدر کفایت باہل بیست
 علیہم السلام سے داد و تحفہ بیدار آدم برآں اسلوب رفتار نمودند۔
 یعنی خلاصہ یہ ہے کہ (فدک) اکی آدمان غلہ وغیرہ بقدر کفایت اہل بیست
 ابو بکر دیا کرتے تھے اور آپ کے بعد خلفاء نے بھی اس کے موافق عمل
 درآمد جاری رکھا۔"

مثنیٰ اور شیعہ دونوں حضرات کے حوالہ جات مذکورہ سے واضح ہو گیا کہ حضرت
 فاطمہؑ اور دیگر قرابت و زبان نبویؐ کو خیمہ مالی حقوق (آمدن فدک سمیت) ادا کئے جاتے
 تھے اور ان کے حقوق کو ضائع نہیں کیا گیا نیز ان اموال کی تقسیم کی تولیت اور نگرانی بھی
 حضرات خلفاء ثلاثہؑ کے عہد سے ہی حضرت علیؑ اور ان کی اولاد کے سپرد تھی۔ حق
 بحق وارسید کا معاملہ پوری طرح قائم تھا۔

ترجمہ و شرح فارسی شہج البلاغۃ "از فیض الاسلام علی نقی
 ۹۹ جلد نم بین طہسیران } ۱

صدیقی دور میں ایفاء عہد

غلیظہ اول سیدنا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مہتمم بنی اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقترب بار اور اعزہ کے ساتھ نہایت شائستہ تھے اور ان کے ساتھ معاشرتی معاملات میں بہتر سلوک روار کھتے تھے اور ہمیشہ ان کے حقوق کی رعایت صدیقی اکبر کے پیش نظر رہتی تھی۔

چنانچہ ہم اس چیز پر صدیقی دور کے چند ایک واقعات پیش کرتے ہیں جن سے صدیقی اکبر کے افراد امت اور رعایا کے ساتھ حسن مساو کی و مناحت ہوتی ہے اور بہترین برتاؤ کا ثبوت ملتا ہے۔ اور صدیقی کروار کی صداقت نمایاں ہوتی ہے۔

اول : — محدثین ذکر کرتے ہیں کہ جب سردار دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا تو صدیقی اکبر رضی اللہ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں اعلان کر دیا کہ جس شخص سے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی قرض لینا ہو یا انجنا ب نے اس سے کوئی وعدہ فرمایا ہو تو وہ شخص ہمارے پاس آئے ہم اس کے قرض کو ادا کریں گے اور انجنا ب کے وعدہ کی ایفاء کریں گے۔

چنانچہ حضرت جابر بن عبد اللہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے (جبکہ بحریں کے عامل کی طرف سے مال آپ کا تھا) اور وعدہ نبوی ذکر کیا۔ تو صدیقی اکبر نے ان کو حسب وعدہ مال ادا کیا اور وعدہ نبوی کو پورا کیا۔

لہ (۱) بخاری شریف ص ۱۱۱ باب من قال ومن الدلیل علی ان الخمس لنواب المسلمین

(۲) مشکوٰۃ شریف ص ۱۱۱ باب الوعد

دوم: ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے

ہمارے حق میں تیرہ عدد جو ان شتر عطا فرمانے کا وعدہ فرمایا، ابھی ہمیں یہ اؤنٹ وصول نہیں ہوئے تھے کہ آنجناب کا انتقال ہو گیا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے چہد میں منادی کرادی کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے جس کے ساتھ کوئی وعدہ فرمایا تھا اور (تاسال) پورا نہیں ہوا وہ ہمارے پاس آئے۔ پس میں حضرت صدیق اکبرؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور وعدہ نبوی عرض کیا تو صدیق اکبرؓ نے ہمارے حق میں مذکورہ وعدہ نبوی پورا کر دیا۔

سوم: ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک بار نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

میرے حق میں، مال آنے پر کچھ عنایت فرمانے کا وعدہ فرمایا۔

جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے عہد خلافت میں اعلان

فرمایا کہ جس شخص نے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم سے (حسب وعدہ نبوی) کوئی چیز وصول کرنی ہو تو وہ ہمارے پاس آئے۔ چنانچہ میں نے حضرت ابو بکر صدیق کی خدمت میں حاضر ہو کر وعدہ نبوی کی ان کو خبر کی اس وقت بحرین سے مال آچکا تھا، تو آپ نے مجھے دو تین مٹھی بھر درہم عنایت فرمانے جو ایک ہزار چار سو درہم ہوئے۔

چہارم: اکابر علماء نے کھلے کہ نصاریٰ بخران کے ساتھ آنجناب

صلی اللہ علیہ وسلم کا معاہدہ ہوا تھا کہ مسلمانوں کو ہر ماہ رجب میں ایک ہزار پوشاک دیں گے۔

۱۔ مشکوٰۃ شریف ص ۱۱۱ الفصل الثانی باب الوعدۃ۔

۲۔ کنز العمال ص ۱۳۳ بحوالہ ابن سعد طبع اول دکن۔

۳۔ روایت ص ۲۹۹ کتب اللغات۔ ۴۔ الامارہ من قسم الافعال تحت خلاۃ ابی بکر صدیق

اور بارسود ختم کر دیں گے اور ان کے مال و جان اور آبرو کے حفاظت ہوگی۔ ان کے کلیساؤں کو لمان ہوگی وغیرہ وغیرہ۔

جب آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا تو صدیق اکبرؓ کی خدمت میں نجران کے نصاریٰ حاضر ہوئے اور معاہدہ نبویؐ ذکر کیا اور توشیح کی گزارش کی تو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اس معاہدہ کی توشیح فرمائی اور ان کے لئے ایک تحریر لکھ دی جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریر کے عین موافق تھی یہ

مذکورہ بالا چند ایک واقعات نے یہ مسئلہ واضح کر دیا کہ خلیفہ بلا فصل حضرت ابو بکر صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمائے ہوئے وعدوں کو پورا کرتے تھے اور جس شخص کے ساتھ بھی آنجناب کا کوئی وعدہ یا معاہدہ ہوا تھا اس کا اتمام کرنا صدیق اکبرؓ اپنا فرض منہی سمجھتے تھے اور منادی اور اعلان کر داکے آنجناب کے قرض اور دین کو ادا کرتے تھے اور کئے ہوئے وعدوں کی تکمیل کرتے تھے۔ گویا یہ ان کا فریضہ تھا جس کو وہ کما حقہ ادا فرماتے تھے۔

بنابریں یہ یقین کیا جاتا ہے اور پورے وثوق کے ساتھ کہا جاتا ہے کہ جو شخص آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے افسر و اہل امت اور عوام الناس سے کہنے لگے وعدوں کو پورا کرتا ہے اور اہل کتاب سے معاہدوں کی توشیح و تصدیق کرتا ہے اور کسی یہودی یا نصرانی کے حق کو بھی منع نہیں کرتا اور قرض ہائے نبویؐ کو ادا کرتا ہے وہ ہرگز ہرگز آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے اعزہ و اقارب کے حقوق ضائع نہیں کر سکتا اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے جاری کردہ مالی حقوق اور معاشرتی روابط کو بھی منقطع نہیں کر سکتا۔

یہ کس طرح روا ہے کہ دوسرے لوگوں کے حقوق ادا نہوں اور مقدس بنی علی اللہ علیہ وسلم کے قریبوں کے حقوق برباد ہوں؟ یہ نہیں ہو سکتا۔
 اور عہد صدیقی کے واقعات بھی اس کی تائید نہیں کرتے جیسے کہ آپ ملاحظہ فرمائیے۔

فلہذا صحیح چیز یہی ہے کہ حضرت فاطمہؑ سمیت سب اعزہ نبوی کے مالی حقوق اس دور میں ادا کئے جاتے تھے۔

بحث ہذا کا اجمالی خاکہ

اس بحث کا اختصار کرتے ہوئے اب اس کو مندرجہ ذیل شکل میں پیش کیا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ :

✽ **فدک** "مال فقی" میں سے تھا۔ میراث نبوی نہیں تھا۔ اس کی آمدن اہل بیت نبوی اور اقسام بار کو طاعتی حق اور ان کے اخراجات و مصارف اس سے پورے کئے جاتے تھے۔ لیکن فدک کی آمدن سے یہ ادائیگی بطور ورثہ اور وراثت نہیں تھی۔

✽ حضرت فاطمہؓ کے مطالبہ وراثت کے جواب میں حضرت صدیق اکبرؓ کا منہ صحیح تھا۔ یعنی انبیاء علیہم السلام کی وراثت (مالی) نہیں جاری ہوتی۔ جیسا کہ سنی و شیعہ کتب سے واضح کیا گیا۔

اس وجہ سے حضرت فاطمہؓ اس مسئلہ پر غاموش ہو گئیں اور پھر یہ مطالبہ وراثت کبھی نہیں دوہرایا۔

مسئلہ ہذا میں صدیق اکبرؓ کے مؤلف کے صحیح ہونے اور اس پر عملدرآمد کے درست ہونے پر شواہد ذیل موجود ہیں۔ اطمینان کے ساتھ ان پر غور فرمائیں :-

۱۔ صدیقی فیصلہ ہذا کو تمام اکابر صحابہ کرامؓ نے درست تسلیم کیا اور اسی وجہ سے اکابر صحابہؓ میں سے کسی ایک صحابی نے بھی اس دور میں اس فیصلہ کے خلاف آواز نہیں اٹھائی۔

۲۔ خصوصاً بنی ہاشم کے اکابرین (حضرت علیؓ حضرت عباسؓ (عم نبویؓ) وغیرہم) نے اس کو درست تسلیم کیا اور کوئی اعتراض نہیں کیا۔

اور ان حضرات کی جانب سے اس کے بعد اگر بعض روایات میں مطالبات یا تنازعات مذکور ہیں تو وہ صرف اس آمدن کی باہمی تحویل و تقسیم اور حصے بخرے بنانے کے سلسلے میں ہیں لیکن فیصلہ صدیقی کے خلاف ہرگز نہیں۔

۳۔ نیز حضرت علی کے دور خلافت میں اس فیصلہ صدیقی کو تبدیل نہیں کیا گیا۔ گویا صدیقی فیصلہ کے برحق ہونے کی یہ علامت مایہ ہے۔

۴۔ اسی طرح حضرت سیدنا حسن بن علی کے ایام خلافت ششماہی میں فدک کے متعلق صدیقی فیصلہ کے خلاف، کوئی اقدام نہیں کیا گیا اور نہ اس کو متغیر و تبدیل کیا گیا۔

۵۔ اہل سنت والجماعت کے جمہور مفسرین اور جمہور محدثین اور جمہور فقہاء اور قابل اعتماد اہل سیر اور لائق اعتبار مؤرخین نے مذکورہ صدیقی فیصلہ کو صحیح اور حق بجانب قرار دیا ہے اور اس کی صحت و حقانیت پر اتفاق و اجماع کر لیا ہے۔

چنانچہ علامہ فخر الدین رازیؒ لکھتے ہیں کہ:-

وانقد الاجماع علی صحة ما ذهب اليه ابو بكرؓ

فقط هذا السؤال - الله اعلم -

یعنی اس مسئلہ میں جس طرف جناب ابو بکر صدیقؓ گئے ہیں اس پر

اجماع منقاد ہر چکا ہے پس یہ سوال ساقط ہو گیا۔ واللہ اعلم۔

تفسیر کبیر للرازی ص ۲۲

۱۔ تحت آیت یومیکم اللہ فی اولادکم۔ الخ زین قیام مہری

مسئلہ ہذا کا دوسرا رخ

بصورتِ مسئلہ دیگر اگر مخالف کا یہ اعتراض تسلیم کر لیا جائے کہ صدیقِ اکبر رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہ کے مطالبے کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا تھا۔ اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا ناراض ہو گئیں اور آخر تک کلام نہیں کیا۔ تو اس کے متعلق مندرجہ ذیل معروضات پیش نظر رکھیں۔ انشاء اللہ تعالیٰ اعترافِ مذکورہ زائل ہو جائے گا اور سیدہ فاطمہ الزہراءؑ کی ناراضگی کا اسکاں بھی مرتفع ہو سکے گا۔

۱۔ قبل از یہ ہم نے اس مسئلہ میں صدیقی موقف کی صحت پوری شرح کے ساتھ بیان کر دیا ہے اور اس پر واقعات کو شواہد قرار دیا ہے۔

صدیقی جواب پر.....
حضرت فاطمہؑ کی خاموشی

یہاں صدیقِ اکبرؑ نے سیدہ فاطمہؑ کے سوال کے جواب میں زمانِ نبویؐ پیش کیا تھا۔ اب فرمانِ نبوتؐ معلوم کر کے سیدہ فاطمہؑ کا ناراض ہونا غلط نقل ہے اور غیر معقول ہے۔ درحقیقت جب حضرت فاطمہؑ پر مسئلہ کی حقیقت صحیح طور پر منکشف ہوئی تو آپؑ مطمئن ہو کر خاموش ہو گئیں۔ مگر روایت کے راویوں نے سیدہ کی خاموشی کو ناراضگی سے تعبیر کیا اور اپنے گمان میں سمجھے کہ آپؑ غضبناک ہو گئیں۔ پس اسی طریقے سے یہ چیز باعث

نزاع بن گئی۔ حالانکہ یہ چیز خلاف واقع ہے۔

اور بالآخر اگر سیدہ فاطمہؓ بتھائے بشریت اور طبی رجحانات کی بنا پر رنجیدہ خاطر ہوئی ہیں تو فاطمہؓ الزہراءؓ کی ایسی ناراضگی کے قریباً پارہ درد واقعات تو حضرت علیؓ سے متعلق بھی منقول ہیں جو ہم نے اپنی کتاب ”رحمۃ اللہ علیہم“ حصہ صدیقی کے صفحہ ۱۳۹ تا ۱۴۵ میں ذکر کر دیئے ہیں۔ اور یہاں بحث اول میں بھی ایک واقعہ ناراضگی ابھی گزرا ہے۔ ان میں سیدہ فاطمہؓ کا حضرت علیؓ پر سخت ناراض ہونا موجود ہے۔

اب اس ناراضگی کا جو جواب دوست تیار کرتے ہیں وہی جواب یہاں اس واقعہ میں مستر ہو گا۔ یعنی بعد میں حضرت فاطمہؓ راضی ہو گئی تھیں لہذا مسئلہ ہذا اسی طرح منع ہے کہ اگر رنجیدگی پیدا ہوئی تھی تو بعد میں اس کا ازالہ ہو چکا تھا۔ اور صدیقی اکبرؒ کے حق میں حضرت فاطمہؓ کے دل میں کوئی غبار باقی نہیں رہا تھا۔

رضا مندی کی روایات | چنانچہ اب حضرت ابو بکر صدیقؓ کے حق میں سیدہ فاطمہؓ کی رضامندی کی روایات اجمالاً تحریر کی جاتی ہیں پہلے اپنی کتابوں سے ہم پیش کریں گے بعد میں بعداً حجاب کی کتابوں سے بھی رضا مندی سیدہ فاطمہؓ کی روایات ذکر کی جائیں گی تاکہ فریقین کی کتابوں سے یہ مسئلہ نمایاں طور پر صاف ہو جائے۔

سُنی کتب سے :

۱۔ عامر شیبی کہتے ہیں کہ جب حضرت فاطمہؓ بیمار ہوئیں تو ان کے پاس حضرت ابو بکرؓ اجازت طلب کر کے تشریف لائے اور سیدہ فاطمہؓ سے معذرت ذکر

کی پس سیدہ فاطمہؓ حضرت ابوبکرؓ سے راضی ہو گئیں۔

۱۔ طبقات ابن سعد ص ۱۷۱۔ طبع لندن
تحت تذکرہ سیدہ فاطمہؓ

۲۔ السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۳۰۱

۳۔ الاعتقاد علی مذهب السلف للبیہقی ص ۱۸۱۔ طبع سر
۳۵۲۔ طبع بریت

۴۔ سیر اعلام النبلا للذہبی ص ۸۹۔ تحت تذکرہ فاطمہؓ ص ۵۲

۵۔ ریاض النضرۃ فی مناقب العشرۃ المبشرۃ ص ۱۵۶۔ جلد اول
باب ذکر ان فاطمہؓ لم تمت الا راضیہ عن ابی بکرؓ

۶۔ تفسیر کبیر للرازی ص ۲۳۰
تحت آیت یوصیکم اللہ فی اولادکم..... الخ

۷۔ تفسیر روح المعانی ص ۲۲۱-۲۲۰
تحت آیت یوصیکم اللہ فی اولادکم..... الخ

۸۔ البدایہ ص ۱۸۹۔ ج ۱ ص ۳۳۲۔ ج ۲ ص ۱۵۱

۹۔ فتح الباری شرح بخاری شریف ص ۱۵۱
کتاب زمن الخمر، تحت حدیث ثانی

۱۰۔ عمدۃ القاری شرح بخاری شریف ص ۲۰۰
باب زمن الخمر تحت حدیث ثانی

۱۱۔ وقاء الوفاء للسمہودی ص ۹۹۹
تحت عنوان طلب فاطمہؓ من ابی بکرؓ صدقاتہا۔ (باقی ماشیہ، گلے صغیر)

رضامندی ستیدہ فاطمہ کے حوالہ جات کئی دیگر کتابوں میں بھی دستیاب ہیں۔
مگر یہاں صرف چودہ عدد حوالہ جات پر اکتفا کیا جاتا ہے۔
ان تمام حوالہ جات میں حضرت فاطمہ کا صدیق اکبرؑ سے رضامند ہونا اور ان
دونوں حضرات کا باہم خوشنود ہونا مذکور ہے۔

شیعہ کتب سے رضامندی | اکابر شیعہ علماء نے حضرت ستیدہ فاطمہؑ
کے حضرت ابوبکر صدیقؑ سے رضامندی کے
مسند کو بڑے عمدہ طریقہ سے واضح الفاظ میں درج کیا ہے۔ چنانچہ ابن میثم بحرانی
اپنی شرح نہج البلاغہ میں ذکر کرتے ہیں:-

ابوبکرؑ کہتے ہیں اے فاطمہ! رضائے الہی کے لئے آپ کا بھڑپرتی ہے
فدک کے معاملہ میں وہی عملدراستہ کروں گا جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
ہماری کئے ہوئے تھے پس اس چیز پر حضرت فاطمہؑ راضی اور خوشنود
ہو گئیں۔ اور اس پر انہوں نے ابوبکرؑ سے پختہ وعدہ اور اقرار لیا۔

حاشیہ صفحہ گذشتہ (مارق النبوة للشیخ محدث دہلوی ص ۵۴۲)

۱۲ تحت دسل در ذکر نعم والم منارتت حضرت

۱۳ - میرت علیہ ص ۲۹۹ تحت حالات دفت النبی صلی اللہ علیہ وسلم

۱۴ - تحفہ انوار عشریہ غازی تحت جواب عن سیرہ ہم باب معان ابوبکر۔

..... فرمیت بدنایک : اِذَا خَذْتُ الْعَصَا عَلَيَّ يَدِي

مندرجات کے ذریعے معلوم ہوا کہ اس مسئلہ کے متعلق حضرت صدیق اکبرؓ اور
حضرت فاطمہؓ کے مابین نزاع ختم ہو گیا تھا اور ایک دوسرے کے
حق میں دل صاف ہو چکے تھے کون کدورت باقی نہیں رہی تھی اور سب آپس میں
راضی ہو گئے تھے۔

شرح منہج البلاغۃ لابن عیث بحمد اللہ علیہ السلام
تحت مقدمات من از مقامہ بشرہ

فندل المرتضیٰ بن عثمان بن ضیف عامل بصرہ۔

بلی حاشیہ فی ایہینا حدک۔

درتہ الذجفیۃ شرح منہج البلاغۃ ص ۳۳ قلم فی ایران

تحت فندل المرتضیٰ بن عثمان بن ضیف عامل بصرہ۔

فدک کے لئے ہبہ عطیہ وثیقہ اور وقف

کے عنوانات

احباب جب تواریث اور وراثت فدک کے اثبات میں ناکام ہوتے ہیں تو اس بحث کے لئے یہ پہلا اختیار کرتے ہیں کہ اگر بنیاب محل اللہ علیہ وسلم نے حضرت اطرہ کو فدک بطور ہبہ اور عطیہ کے عنایت فرمایا تھا اور بعض روایات کے اعتبار سے ایک وثیقہ تحریر کر کے حوالہ کر دیا تھا پھر ان خلفاء نے وہ ہبہ شدہ و عطا فرمودہ حق کو تلف کر دیا اور اس وثیقہ کو چاک کر دیا اس طرح یہ بڑے ظلم کے مرتکب ہوئے۔

اس سلسلہ میں تحریر کیا جاتا ہے کہ وراثت اور تواریث کی روایات جقدر صحیح دستیاب ہوتی ہیں ان کا محل اور مغنوم ہم نے بیان کر دیا ہے۔ اب ہبہ اور عطیہ یا وثیقہ کی روایات جو دوسروں کی طرف سے ہماری کتب سے پیش کی جاتی ہیں ان کے متعلق بطور قاعدہ کے یہ تحریر ہے کہ:-

ان مسائل میں جو روایات اس فن کے قواعد کی رو سے صحیح اور درست پائی جائیں ان کے جواب کے ہم ذمہ دار ہیں اور جو روایات اس فن کے قواعد کی رو سے صحیح نہیں اور علماء نے ان پر نقد کر دیا ہے وہ ہم پر حجت نہیں اور ہمارے لئے ان کا جواب پیش کرنا ضروری نہیں۔

قواعد کا لحاظ

مسائل میں ہر نوع اور ہر قسم کی روایات کتابوں میں پائی جاتی ہیں۔ مگر حجت تک کسی روایت کی صحت ثابت نہ ہو جائے تب تک وہ ہمارے لئے قابل اعتماد اور حجت قرار نہیں پاتی۔ لہذا جو روایات از روئے قواعد صحیح ہوں گی وہ قابل قبول ہیں اور جو روایات مجروح و مقدوح ہوں گی وہ قابل قبول نہیں۔

ایک قلیل سی تلاش کے ذریعے یہ ثابت ہوا ہے

کہ بعض روایات جو ہرہ اور عطیہ کے متعلق ابوسعیدؓ

الہذری رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کی گئی ہیں ان کے

اسانید جتنا قدر دستیاب ہوئے ہیں۔ ان کی تحقیق

کرنے سے واضح ہوا کہ یہ روایات حضرت ابوسعید الہذری رضی اللہ عنہ صحابی کی طرف منسوب کی گئی ہیں لیکن حقیقت میں یہ ان کا کلام نہیں۔

وجہ یہ ہے کہ ابوسعید کا شاگرد عطیہ عوفی ہے۔ علماء رجال نے عطیہ عوفی کے حق

میں تحقیق کی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ شخص "کثیر الخطاء" اور نہایت ضعیف

آدمی تھا اس سے روایت لینا اور اس کی حدیث لکھنا ناجائز ہے مگر تعجب کے طور

پر نقل کی جائے تو کی جائے۔ یہ شخص شیعہ تھا۔ حق مذہب سے برگشتہ تھا اور شہور

کذاب محمد ابن السائب الکلبی کے پاس جا کر اس سے روایتیں لیتا تھا اور اس کی

کثرت ابوسعید تجویز کر رکھی تھی جہاں یہ ابوسعید کے نقل کرتا ہے۔

وہاں اس کی مراد الکلبی کذاب ہوتا ہے اور حضرت ابوسعید الہذری رضی اللہ عنہ صحابی کے

نام کے ساتھ اشتباہ پیدا کرنا مقصود ہوتا ہے۔ تاکہ لوگ فریب کھا کر اس روایت

کو خوب قبول کر لیں۔

۱۔ تہذیب التہذیب لابن حجر ۲۲۵ جلد سابع تحت عطیہ ابن سعد العوفی الکوفی

۲۔ میزان الامتثال للذہبی ۲۰۱ ج ۲ مجمع معمری قدیم تحت عطیہ ابن سعد العوفی

علیہ ابن سعد کی مزید تشریح ہماری کتاب حدیث ثعلبیین میں ص ۲۹۹ تکملاً طبع
شمالی تحت اشاد طبقات ابن سعد ملاحظہ فرمائیں وہاں علیہ ذکر کر کے متعلق تشریح موجود
ہے۔

دراصل ابوسعید سے مذکورہ روایات آیت رَأٰی ذَٰلِ الْقُرْبٰی حَقَّهُ..... کے
ساتھ منضم کر کے بیان کی جاتی ہیں اور کہا جاتا ہے کہ بس وقت یہ آیت نازل
ہوئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہؓ کو بلایا اور ان کو فدک عطا کر دیا
تو اس کے متعلق یہ بات قابل توجہ ہے کہ یہ سورۃ (الاسراء) کی ہے اور
یہ آیت بھی کئی آیات میں سے ہے اس وقت تک ہجرت مدینہ نہیں ہوئی تھی،
اور نہ ہی خیر فتنہ ہوا تھا تو پھر فدک حضرت فاطمہؓ کو کس طرح عطا کیا گیا، یہ چیز واقعتاً
کے برخلاف ہے لہذا یہ قابل تسلیم نہ ہوگی۔

حضرت ابوسعید کی مذکورہ روایات کی طرح بعض دیگر صحابہ اور تابعین کے اسی
نوع کی روایات منقول ہیں ان میں بھی یہ مضمون بیان ہوا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے حضرت فاطمہؓ کو فدک دے دیا تھا اور بعض روایات میں آتا ہے کہ حضرت
فاطمہؓ کو فدک دے دیا تھا اور بعض روایات میں آتا ہے کہ حضرت فاطمہؓ
فرماتی ہیں کہ آنحضرتؐ نے میرے لئے فدک تمہیں کر دیا تھا اور بعض روایات
اس مفہوم کی بھی ملتی ہیں کہ صدیق اکبرؓ نے ہاں جب حضرت فاطمہؓ نے فدک کا مطالبہ
کیا تو اس پر حضرت صدیق اکبرؓ نے شہادت طلب کی تو اس میں ام ایمنؓ حضرت
علیؓ وغیرہ نے شہادت دی مگر ابوبکر صدیقؓ نے یہ شہادت رد کر دی۔

تحفہ اشاء عشریہ ص ۳۴ تحت کبریٰ دوم
} رشاء عبد العزیز

دعویٰ فکت پر شہادت طلبی | مذکورہ بالا تمام اقسام کی روایات متعلق یکجا معروضات ذیل پیش

خدمت میں :-

اسی طرح کی روایات کے متعلق اکابر علماء قبل ازیں تحقیق فرما کر تنقید کر چکے
مسلماً :-

۱۔ حافظ بدر الدین عینی حنفی نے بخاری شریف کی شرح عمدۃ القاری میں مذکورہ
قسم کی روایات پر تنقید کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ روایت بے سند و پاس ہے اور
حضرت فاطمہؓ کے دعویٰ پر ان کے حق میں حضرت علیؓ کی شہادت اور حضرت
ابوبکر صدیقؓ کا اس شہادت کو رد کرنے کا واقعہ بالکل بے اصل اور مصنوعی
ہے۔

۲۔ ہمارے اکابر نے فرمایا ہے کہ اس نوع کی روایات صحیح نہیں اور جو اس قسم
روایات ملتی ہیں وہ شیعہ راویوں کے افتراء ہیں سے ہیں اور نہایت درجہ کی
ضعیف ہیں اور ان کے بیشتر راوی مجروح و مقدوح اور شیعہ ذہنیت سے
متاثر ہیں

چنانچہ شاہ عبدالعزیزؒ فرماتے ہیں کہ ہم چون قسم روایات اہل سنت کی معتبرہ
مستحکم کتابوں میں نہیں یہ محض شیعوں کا افتراء ہے اہل سنت کو ان روایات سے
الزام دینا اور اس کا جواب طلب کرنا بالکل حققت عقل پر دال ہے

عمدۃ القاری شرح بخاری شریف ص ۱۰۱، لبد الدین العینی
باب فرض الخمس تحت حدیث ثانی

تحقیقہ اثنا عشریہ ص ۲۰ تحت جواب طس سیزدہم

نیز فتاویٰ عزیزی میں لکھا ہے کہ فدک کے ہبہ کے دعویٰ کی روایات انتہا درجہ کی ضعیف پائی جاتی ہیں اور یہ شیعوں کی تبدیس اور اختلاف کے قبیلے میں سے ہیں۔ معارج النبوة میں اسی قسم کی روایات اخذ کر کے درج کر دی گئی ہیں۔ ۱۔

ہبہ سے متعلق ایک قاعدہ | ہبہ کے مسئلہ میں اہل سنت اور شیعہ کے ہاں قاعدہ مسلم ہے کہ ہبہ شدہ چیز کو جب تک کہ موہب لہ (جس شخص کے لئے ہبہ کیا گیا ہے) کے قبضہ اور تصرف میں نہ دے دیا جائے تب تک ہبہ شرعاً صحیح نہیں ہوتا۔

چونکہ حیات بنوئی میں فدک کو حضرت فاطمہؑ کے قبضہ اور تصرف میں نہیں دیا گیا تھا اور آنجنابؑ کے تصرف میں تھا فلہذا فدک کا ہبہ درست نہ ہوا۔ ۲۔ اگر بالفرض والتقدیر حضرت فاطمہؑ کو فدک بطور ہبہ اور عطیہ کے مل چکا تھا، جیسا کہ شیعہ کی پھیلائی ہوئی روایات بتلاتی ہیں تو حضرت فاطمہؑ کا حضرت صدیق اکبرؑ کے پاس دعویٰ کس لئے تھا؟ اور کس بنا پر تھا؟ فدک تو ان کے ملک اور تصرف میں تھا۔ ۳۔

۱۔ (فتاویٰ عزیزی فارسی میں تحت مسئلہ ۱۶)

منہاج السنۃ لابن تیمیہ ۱۶۶ ج ۲۔ تحت جواب ہبہ فدک } ۱۔

۲۔ تحفہ اثنا عشریہ ۱۶۸ تحت جواب طعن سیزدہم

میزان الاعتدال للذہبی ۲۲۸ ج ۲۔ طبع مصری قدیم } ۲۔ تحت ذکر علی بن عباس ارضق اسدی کوئی۔

شق وثیقہ کا واقعہ

شہید احباب فدک کے متعلق ان مراحل میں ناکام ہوئے کے بعد ایک دیگر چیز پیش کرتے ہیں کہ صدیق اکبرؑ نے حضرت فاطمہؑ کے مذکورہ مطالبے پر ایک وثیقہ یعنی ایک تحریر لکھ دی تھی، کہ فدک حضرت حضرت فاطمہؑ کو بطور میراث کے اپنے والد سے دیا جاتا ہے، اس کے بعد جناب عمر بن الخطابؓ آگئے اور انھوں نے یہ وثیقہ حضرت فاطمہؑ سے لے کر بھاڑ دیا اور ابو بکر صدیقؓ کو کہا کہ عرب جنگ کے لئے آپ کے مقابل کھڑے ہو گئے ہیں تم مسلمانوں پر کہاں سے خرچ کرو گے۔ ۱۹۹

اس چیز کے متعلق مندرجہ ذیل مروجات ملاحظہ فرمائیں۔ اشتباہ دور ہو جائے گا۔
۱۔ روایت مذکورہ بالا شیعہ بزرگوں کی تصنیف شدہ ہے اور ان کی کتاب ماحول کافی جلد اول ص ۳۵۵ باب الفی والانفال وتفسیر الخمس میں ابو الحسن موسیٰ سے مروی ہے۔ اسی مضمون کو بعض تفسیر باز بزرگوں نے مثلاً سبط ابن الجوزی وغیرہ نے اپنے کلام میں نقل کر کے ہماری کتب میں مروج کر دیا ہے۔

سبط ابن الجوزی جس کا نام یوسف بن فرغی یا فرغی علی ہے اس کے متعلق ہم نے اپنی کتاب "حدیث ثعلبیین" ص ۱۹۱ تا ص ۱۹۲ طبع اول اور ص ۱۸۵ تا ص ۱۸۶ طبع ثانی میں پوری تشریح کر دی ہے کہ وہ سنیوں میں سنی اور شیعوں میں شیعہ مذہب رکھتا تھا اور بعض اوقات شیعوں کے لئے فقہ حنفی پر کتابیں ندون کرتا تھا اور عجیب قسم کا ابن الوقت و ابن الدراہم اور تفسیر باز بزرگ تھا۔

۲۔ ہمارے ملحد نے سبط ابن الجوزی کے کلام سے اگر یہ واقعہ کہیں نقل کر دیا ہے تو انھوں نے "وفی کلام سبط ابن الجوزی" لکھ کر تصریح کر دی ہے کہ یہ روایت اس کے فرمودات میں سے ہے اور ہماری روایت ہرگز نہیں ہے۔

اب ان گذارشات سے مستند واضح ہو گیا کہ وثیقہ کی روایت مذکورہ بالا
 اگر ہماری کتابوں میں کہیں مذکور ہے تو ان تقیہ باز بزرگوں کے ذریعے نقل
 ہوئی ہے، اور علامہ حضرات کو ان کے مکاتید طبع سے خبردار رہنا چاہیے یہ
 عجیب قسم کی حیلہ گری اور فریب دہی کیا کرتے ہیں۔

وقف فدک کا مسئلہ

اجاب حبیب مندرجہ مذکورہ بالا صورتوں میں اپنا مدعی ثابت نہیں کر سکتے تو پھر حضرت فاطمہؑ پر فدک کے وقف ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں اور اس کو ہماری کتب سے ثابت کرنے کے لئے عجیب ترین جمل سازی فرماتے ہیں کہ شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کے فتاویٰ عزیز میں وقف فدک کی روایت فلاں صغیر پر موجود ہے اور منکر اہل بیت کے ہاتھ اس کو مٹا نہیں سکتے وغیرہ وغیرہ۔
ناظرین کرام اس کے متعلق یاد رکھیں کہ :-

۱۔ شاہ عبدالعزیزؒ اپنے فتاویٰ عزیز میں اس مقام میں شیعہ بزرگوں کی پیش کردہ منہ در روایات کا جواب فرما رہے ہیں اور وقف کی یہ روایت ان میں سے تیسری ہے جس کو آج کل کے دوستوں نے بطور دلیل کے سراہا ہم کیا ہے۔

۲۔ فتاویٰ مذکور میں اس وقف والی روایت سوم کو رد کرنے کی خاطر نقل کیا گیا ہے پھر اس پر جرح تحریر کر دی ہے۔

۳۔ یہ دستور ہے کہ ہمیشہ ذیق مخالف کے اقوال و اعتراضات کو پہلے نقل کیا جاتا ہے پھر اس کا رد کیا جاتا ہے۔ یہاں دوستوں نے اپنی کمال وقاحت کا ثبوت پیش کیا کہ جس روایت کو صاحب کتاب (بعد از نقل) خود رد کرنا چاہتے ہیں اس کو لوگوں کے سامنے اپنی دلیل بنا کر پیش کر دیا اور فریب دینے کا بالکل زالا طرز اختیار کیا۔ اس طریق سے وہ اپنی قوم کو خوش و غم کر کے شاہی ٹھوسین اڑال حاصل کرنا چاہتے ہیں۔

۴۔ شاہ عبد العزیز صاحب نے مذکورہ روایت وقف کار و اس طرح فرمایا ہے کہ ۱۔

۱۔ یہ روایت کتاب "معارج النبوة" سے لی گئی ہے اور وہ کتاب کوئی مستبر و معتبر نہیں ہے (یعنی رطب و یابس ہر نوع کی روایات کا لشکر لہ) ہے۔

۲۔ نیز روایت ہذا کے الفاظ و عبارات قدیم لغت کے برخلاف ہے۔ یعنی در نہوی کی عبارات کے موافق اس کی تفسیر نہیں ہے یہ مصنوعی معلوم ہوتی ہے۔ ۱۔

۳۔ اور بالقرض حضرت فاطمہؓ پر وقف فدک کی روایت صحیح ہو تو یہ امامیہ و شیعہ مذہب کے برخلاف ہے کیونکہ اس سے تو معلوم ہوا کہ وہ قریب (فدک) میراث نبوی نہیں تھا اور نہ وہ ہیہ تھا بلکہ وہ قریب وقف تھا۔ یہی چیز تو اہل سنت کہتے ہیں کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام متروک چیزیں وقف تھیں (اور صدقہ فی سبیل اللہ تھیں) تو اس سے شیعہ مذہب کا مقصد ثابت نہ ہوا..... الخ

آخر میں اہل علم کے تنبہ کے لئے درج ہے کہ صاحب معارج النبوة "تو حضرت علیؓ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا "وسی" قرار دیتا ہے۔ حضرت علیؓ کا وسی ہونا خاص شیعہ کا مذہب ہے اہل السنۃ کا نہیں جس شخص کے ایسے غلط نظریات ہوں اس کی روایات ہم پر حجت نہیں ہو سکتیں اور نہ ہی قابل قبول ہو سکتی ہیں۔ مندرجہ ذیل مقام میں مسئلہ وسی کے لئے رجوع فرمائیں۔

معارج النبوة ص ۱۵۶ جلد سوم کن چہارم باب چہارم فصل پنجم
{ تحت نتائج بعد از وفات آنحضرت معلوم قدیم بھی۔ }

تنبیہ

اس مقام میں یہ ذکر کر دینا فائدہ سے خالی نہیں ہے کہ اسلام میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ذات گرامی کے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا وحیؐ ہونا اور بعد البتہ ان کی امامت بلا فصل کو فرض قرار دینا شیعہ اکابر کا اہم نظریہ ہے۔

اس کی نشاندہی ہم ان کی قدیم ترین کتب سے کر دینا مناسب خیال کرتے ہیں۔ قرن ثالث اور قرن رابع کے اکابر علماء رشید نے نظریہ بالاذکر کیا ہے۔

چنانچہ صاحب "رجال کثی" نے رجال کثی میں اور علامہ ابو محمد الحسن بن موسیٰ النوبختی نے "فرق الشیعہ" میں عبارت ذیل بیان کیا ہے اور متاخرین علماء شیعہ نے مثلاً "تنقیح المقال" میں علامہ مقاتلی نے بھی یہی مسئلہ درج کیا ہے :-

نہذ ذکر اهل الحلوان عبد الله بن سبا كان يهودياً
فأسلم ووالى علياً عليه السلام وكان يقول وهو
على يهوديته في يوشع بن نون وصي موسى بالعلو فقال في
اسلامه بعد وفات رسول الله صلى الله عليه وآله في علي
عليه السلام مثل ذلك وكان اول من اشهر بالقول
بغير من امامة علي عليه السلام واظهر البرائة من
اعدائهم وكاشف مخالفيه واكفرهم..... ٦

سنہ ۱۱۱ (رجال کثی شیخ ابی عمرو بن محمد بن عمر بن عبد العزیز الکشی سنہ ۳۱۶ ھ میں۔ تمت عبد اللہ بن سبا۔

(۲) فرق الشیعہ از علامہ نو، ج ۱، ص ۱۰۶، فتح نجف الشرف تحت السبائہ

(۳) تنقیح المقال للامام قاضی ۱۹۴۷ ھ، تمت عبد اللہ بن سبا۔

عبارت بالا کا مفہوم یہ ہے کہ شیعہ علماء نے ذکر کیا ہے کہ عبد اللہ بن سبا ایک یہودی شخص تھا پھر دیکھا ہوا مسلمان ہو گیا اور حضرت علی المرتضیٰؑ کی ذات سے محبت کا دم بھرنے لگا یہ شخص اپنے یہودی ہونے کے دور میں یوشع بن نون کو حضرت موسیٰؑ کا "وصی" قرار دیتا تھا اور اسلام لانے کے بعد حضرت علی المرتضیٰؑ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے "وصی" ہونے کا قول کرنے لگا اور حضرت علیؑ کی امامت (بلا فصل) کی فرضیت کا قول، ان کے دشمنوں سے برائت کا اظہار اور ان کو کافر کہنے کا قول، سب سے پہلے اسی شخص نے مشہور کیا۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ :-

۱۔ حضرت علی المرتضیٰؑ کے "وصی" ہونے نظریہ شیعہ کے اکابر کی طرف سے اختراع کیا گیا ہے۔

۲۔ اور حضرت علیؑ کی "بلا فصل" امامت کے فرض ہونے کا نظریہ بھی ان کی طرف سے افتراء کیا گیا ہے۔

۳۔ شیعہ کے اکابر حضرات نے ان ہر دو نظریات کو تسلیم کیا ہے اور رد نہیں کیا۔

ان گزارشات کے پیش کرنے سے مقصد یہ ہے کہ حضرت علیؑ کے "وصی" ہونے کا نظریہ اور حضرت علیؑ کی "بلا فصل امامت" کا عقیدہ اہل سنت والجماعت کا نہیں ہے بلکہ شیعہ مذہب کا اپنا مخصوص نظریہ ہے لہذا اس نوع کے حامل نظریات کے مصنفین کی تصانیف ہم پر حجت نہیں ہو سکتیں۔

یاد رہے شیعہ علماء نے یہ بھی کہا ہے کہ عبد اللہ بن سبا، حضرت علی المرتضیٰؑ کے دور میں انہیں "اللہ" اور اپنے آپ کو "ان کا نبی" کہتا تھا۔ اس نے حضرت علیؑ کے سامنے اس کا اقرار بھی کیا۔ تو حضرت علیؑ نے اسے تین دن توبہ اور استغفار کی ہدایت

دی مگر وہ اپنے قول سے باز نہ آیا۔ اس بنا پر حضرت علیؑ نے اسے آگ میں ڈالوا کر
جلاد ڈالایا۔

مناظرین پر واضح ہو گیا کہ ابن سبأ کو "الوہیت مرتضوی" اور نبوت
کے دعویٰ کی بنا پر جلوا یا گیا تھا لیکن وامایت و امامت اربلا فصل کے نظریات
یعنی یہ اس کے دونوں عقیدے شیعہ میں مقبول و منظور چلے آ رہے ہیں۔ غافم۔

-
- ۱۔ سر جان کشی سنٹ سمٹ بیٹی ٹمٹ سید شہ بن سبأ
۲۔ تنقیح المقال جلد ثانی۔ تحت عبد اللہ بن سبأ

”فدک اور وصیت نبوی“

فدک کے متعلق جب ہبہ اور عطیہ کی روایات بے کار ثابت ہوتی ہیں اور وثیقہ اور وقف کی روایات بھی لا حاصل ٹھہرتی ہیں اور مدعا ثابت نہیں ہوتا تو پھر یہ لوگ یہ حربہ استعمال کرتے ہیں کہ سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہؓ کے حق میں فدک کے متعلق ایک وصیت فرمائی تھی لیکن ابو بکر صدیقؓ نے اس وصیت کا انکار کیا اور پیغمبرِ صلعم کی وصیت کا خلاف کر ڈالا اور پیغمبرِ صلعم کے منافسِ زمان ہو گئے۔

اس طعن کے جواب میں چند چیزیں ذیل میں درج کی جاتی ہیں :-

۱۔ وصیت کے دعویٰ مذکورہ بالا کو ثابت کرنے کے لئے اہلِ سنت کی معتبر کتابوں سے صحیح روایت پیش کرنا لازم ہے۔ ضعیف اور بے اصل روایات پیش کرنے سے دعویٰ سموع نہیں ہوگا۔ اس نوع کی روایات اگر کہیں دستیاب ہوتی ہیں تو اس فن کے قواعد معتبرہ کے معیار پر پوری نہیں اتریں۔ جو قواعد کے خلاف چیز ہو وہ قابلِ التفات نہیں ہوتی۔

۲۔ دوسری چیز یہ ہے کہ شیعہ اور سنی علماء فرماتے ہیں کہ وصیت میراث کی خواہر ہے یعنی الوصیۃ اخت المیراث)۔ پس جس مال میں میراث جاری نہیں ہو سکتی اس مال میں وصیت کس طرح جاری ہوگی ؟؟

وجہ یہ ہے کہ وصیت کرنے والے کے فوت ہو جانے کے بعد میراث اور وصیت کا ٹکس منتقل ہوتا ہے اور انبیاء علیہم السلام انتقال کے بعد اپنے مال کے مالک نہیں رہتے بلکہ ان کا مال اللہ تعالیٰ کا مال ہوتا ہے اور

بیت المال میں داخل ہوتا ہے۔ چنانچہ حبیب انبیاء علیہم السلام کے مال میں وراثت ثابت نہ ہوئی تو وصیت مالی کا نفاذ بطریق اولیٰ نہ ثابت ہوگا۔ اس واسطے کہ وصیت سے وراثت قوی تر ہے اور وصیت ضعیف ہے۔ یہ ۳۔ اگر بالفرض وصیت نبویؐ اس معاملے میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم سے پائی گئی تھی اور صدیق اکبرؓ نے اس کا انکار نہ کیا اور پیغمبر علیہ السلام کی مخالفت کر ڈالی تو حضرت علی المرتضیٰ نے اپنی خلافت کے عہد میں اس وصیت کا اتمام اور ایفاء کیوں نہ کیا؟ اور حضرت فاطمہؓ کے وارثوں کو یہ حق کیوں نہ ادا کیا؟ عدم ایفاء کے ثبوت کے لئے درج ذیل حوالہ جات ملاحظہ فرمائیں جو شیعہ اکابر نے لکھے ہیں۔ یہ (ان مقامات میں مذکور ہے کہ حضرت علیؓ نے "فدک" کو حضرت فاطمہؓ کے وارثوں کی طرف رو نہیں کیا تھا۔)

۴۔ اور پھر حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے دور خلافت میں اس نبوی وصیت کو کیوں نہ مکمل کیا؟ اور حق بحق دارر سید کا قاعدہ کیوں پورا نہ کیا؟ ۵۔ نیز قابلِ توجہ یہ چیز ہے کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے دیگر وصایا کو صحابہ کرامؓ اور اُمت محمدیہ نے پورا کرنے میں تمام تر مساعی صرف کر دیں تو حضرت فاطمہؓ کے حق میں وصیت کو پورا کرنے کے لئے تمام تر صحابہ بشمول ہاشمی حضرات کے کیوں متساہل ہو گئے؟ اور فرمانِ نبویؐ کو کیوں متروک فرما دیا؟

۱۔ تحفہ اشعریہ ج ۲ ص ۲۹۹ تحت جواب طعن چہار دہم

کتاب الروضة (در آخر کتاب نودع کافی) جلد سوم ص ۲۹۹ فتح نون کشور کمنہ
تحت خطبة امیر المومنین علیہ السلام

۲۔ تلخیص المشافہ ص ۱۴۴ طبع جدید ۱۴۰۰ تحت عدم رد فدک

”خلاصہ کلام“

اس سے بحث میں حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا صدیق اکبرؑ سے مالی حقوق کا مطالبہ بیان کرنا طوطا طوطا جس کو بقدر ضرورت تشریح کے ساتھ پیش کیا گیا ہے، یعنی صدیق اکبرؑ سے حضرت فاطمہؑ نے یہ مطالبہ بطور وراثت اور تواریث کیا اور صدیق اکبرؑ نے اس مسئلہ کی طرف توجہ دلاتے ہوئے فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام کی مالی وراثت نہیں ہوتی۔ ان کا متروکہ مال وقف اور صدقہ ہوتا ہے اور آپؐ کا جو مالی حق عہد نبویؐ میں ادا کیا جاتا تھا وہ من و عن جاری رہے گا۔

حضرت فاطمہؑ یہ مسئلہ معلوم کر کے صدیق فیصلہ پر مطمئن ہو کر خاموش ہو گئیں اور اسی کے ساتھ ان کی رضامندی تھی پھر اس کے بعد نہ حضرت فاطمہؑ نے یہ مطالبہ دہرایا ہے اور نہ ہی حضرت علیؑ یا دیگر ناشی حضرات نے اس کے خلاف آواز اٹھائی ہے۔ یہ چیز صدیق اکبرؑ کے فیصلے کے برحق ہونے کی علامت ہے اور اس امر کی یقین دلیل ہے کہ اس فیصلے میں صدیق اکبرؑ کا موقف درست تھا۔ اور انہوں نے اعتراف نبویؐ کا کوئی مالی حق ”منائع“ نہیں کیا۔

بحث (۴) سابع

(احراق بیت سیدہ فاطمہ کے متعلقات)

معترف دو ستوں نے حضرت فاطمہؑ کے سوانح اور حالات میں یہ چیز بڑے شد و مد سے ذکر کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد جب حضرت صدیق اکبرؓ منصب خلافت پر فائز ہوئے تو انہوں نے حضرت علیؓ کو بیعت کی خاطر بلائے۔ لے کر ان کے گھر حضرت عمرؓ فاروق کو بھیجا ان کے ساتھ دیگر صحابہ بھی تھے۔ انہوں نے حضرت علیؓ کے گھر پر جا کر ان کو گھر سے باہر نکالنے کے لئے بڑی سختی اور درشتی کا مظاہرہ کیا۔ اور خانہ فاطمہؑ سے باہر نہ آنے کی صورت میں گھر کو جلا ڈالنے کی دھمکی دی اور سیدہ فاطمہؑ کے ساتھ بڑے سلوک سے پیش آئے ان کی بعض روایات میں یہاں تک ہے کہ انہوں نے سیدہ فاطمہؑ کو زور و کوب بھی کیا اور بہت ایذا پہنچایا۔ (معاذ اللہ وغیرہ وغیرہ) یہ طعن حضرت ابوبکر صدیقؓ اور حضرت فاروق اعظمؓ دونوں پر قائم کیا جاتا ہے اور ان حضرات کا اہل بیت نبویؑ کے ساتھ یہ یکسوئی کرنا ان کے ہاں تاریخ کا ایک اہم واقعہ ہے۔

اب اس الزام کی حقیقت معلوم کرنے کے لئے چند باتیں تحریر کی جاتی ہیں ان سے بعونہ تعالیٰ اس طعن کا پوری طرح ازالہ ہو جائے گا۔ پہلے باعتبار روایت کے کلام کیا جاتا ہے اس کے بعد درایت کلام ہوگا۔

”روایت کے اعتبار سے تجزیہ“

۱۔ جن روایات کی بنا پر طعن مذکور کو مرتب کیا گیا ہے وہ حدیث کی فصاحت کی روایات نہیں ہیں۔ صحیح احادیث اور صحیح روایات میں ان واقعات کا نام و نشان کم نہیں ملتا اور جن کتب روایت اور تاریخ سے یہ طعن تیار کیا گیا ہے ان پر اس فن میں کوئی اعتماد و اعتبار نہیں ہے۔

۲۔ نیز جن روایات سے یہ قصہ تصنیف شدہ ہے وہ اہل علم و اہل فن کی اصطلاح میں سنداً منقطع اور متناً منکر ہیں۔ (علماء اس صورت نقل کو خوش سمجھتے ہیں۔)

عام احباب کے لئے اس کی مختصر تشریح یہ ہے کہ جن لوگوں نے یہ قصہ نقل کیا ہے وہ خود واقعہ ہذا میں موجود نہ تھے کسی شخص نے ان کو بیان کر دیا۔ اس قصہ کا تعلق خدا جل نے کیا شخص تھا؟ اور کون تھا؟ اور جو کچھ قصہ میں مذکور ہے وہ ان دور کے صحیح واقعات کے برخلاف پایا جاتا ہے اور اس موقع کے دیگر واقعات اس داستان کی تائید نہیں کرتے اور اس عدم تائید پر غفریب قرآن و شواہد پیش کئے جائیں گے۔ اور ان میں کئی ایسے راوی ہیں جن کو علماء رجال احذق بالکذب (یعنی دروغ گوئی میں بہت بڑے ماہر، قرار دیتے ہیں۔ اسی طرح دیگر روایات بھی مختلف قسم کی جرح سے بڑی طرح مجروح ہیں

۳۔ کبار علماء نے مذکورہ بالا واقعہ کی متعلقہ روایات کے حق میں تصریح کیا ہے کہ

۱- این قصه سراسر واهی و بهتان و افتراء است هیچ

اصلی تہ دارد:

یعنی (حضرت فاطمہؑ اور حضرت علیؑ کو ایذا رسانی و بد سلوکی کا یہ قصہ سراسر واهیات، بہتان اور افتراء ہے اور بالکل بے بنیاد ہے اس کا کوئی اصل نہیں ہے

۶۔ — نیز اس شرح شرح عقائد نسفی "میں مولانا عبد العزیز پر باروی نے اس کے متعلق لکھا ہے کہ :-

..... "قلنا كذب محض" یعنی ہم کہتے ہیں کہ یہ خالص جھوٹ ہے۔

۳۔ حضرت فاطمہؑ کی مذکورہ ایذا رسانی کو بعض شیعہ علماء نے بھی غیر معتبر و غیر معتد قرار دیا ہے۔ چنانچہ ابن ابی الحدید شیعہ اپنی شرح ”نہج البلاغہ“ میں اس کے متعلق لکھتے ہیں کہ:-

«وَأَمَّا مَا ذَكَرَهُ مِنَ الْمَهْجُومِ عَلَى دَارِ قَاطِمَةَ وَجَمْعِ
الْحَطَبِ لِتَحْرِيقِهَا فَهُوَ خَبَرٌ وَاحِدٌ غَيْرُ مَرْتُوقٍ بِهِ
لَا مَعُولٌ عَلَيْهِ فِي حَقِّ الصَّحَابَةِ بَلْ وَلَا فِي حَقِّ أَحَدٍ
مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِمَّنْ ظَهَرَتْ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ

تحفه اشاعریہ ۲۹۲ طبع لاہور
بحث مغالین فاروقی تحت جواب طعن دوم

بحث مطالعن قاروقى تحت جواب طعن دوم

تبراس ص ۵۲۹ تحت عبارت

ولا يشترط في الإمام أن يكون معصوماً - طبع قديمي طهقان (بقية الحاشية ص ۲۲)

مذکورہ عبارت کا مطلب یہ ہے کہ حضرت فاطمہؓ کے مکان پر لوگوں کا ہجوم کر کے آنا اور اس کے جلانے کے لئے لکڑیوں کا جمع کرنا وغیرہ کی خبر واحد ہے، قابل اعتماد نہیں ہے اور نہ ہی قابل اعتبار ہے نہ صحابہ کے حق میں (یہ چیز) جائز ہے بلکہ مسلمانوں میں سے جن کی عدالت اور دیانت نمایاں ہے ان میں سے کسی مسلمان کے حق میں بھی (یہ چیز) جائز نہیں۔“

بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ

شرح تہجۃ التبلاغة لابن ابی الحدید الشیعیؒ ج ۱۲، طبع بیروت
تحت متن قوله عفیہ السلام لعمار بن یاسر وقد سمعہ یراجع
کلاماً مدعاً بآعمار

”درایت کے اعتبار سے تجزیہ“

حضرت فاطمہؑ اور حضرت علیؑ کے ساتھ موقع ہذا پر انداز سانی اور بدسلوکی کی یہ داستان ہمارے نزدیک بالکل غلط ہے اور اس میں جبہ بھر صداقت نہیں اکابر صحابہؓ کو مطمئن کرنے کی خاطر یہ روایت وضع کی گئی ہے۔

۱۔ بالفرض والتقدیر اگر مندرجہ بالا قصے صحیح ہیں تو یہ حضرت علیؑ کی شجاعت اور غیرت پر ایک ناقابل تلافی داغ ہے اور یہ چیز اس دور کے واقعات کے بھی بالکل خلاف ہے۔ کیونکہ یہ مسلم چیز ہے کہ حضرت علیؑ نے انہی خلفاء سے بیعت کر لی تھی اور ان کی اقتدار میں پنجگانہ غازیں باجماعت ادا کرتے رہے تھے اور ان کی آراء اور جماعتی مشوروں میں برابر شریک و شامل رہے اور مجالس مشاورت میں بار بار انہیں حاضر دیکھا گیا آپ بیت المال سے عطایا اور اموال بھی حاصل کرتے رہے اور ان خلفاء سے رشتہ داری کا نسبی تعلق بھی انہوں نے قائم رکھا تھا۔

۲۔ نیز اکابر ہاشمی حضرات اس واقعہ یا کمپرومیٹ خاموش رہے ؟؟ حالانکہ مذکورہ چیزیں ان کے خاندانی وقار اور حیثیت کے منافی تھیں۔

۳۔ اور اسی طرح اکابر صحابہؓ نے کرامت حضرت فاطمہؑ اور حضرت علیؑ کے ساتھ اظہار رفاقت اور حمایت کیوں نہیں کیا ؟؟ اور حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت

عمر فاروقؓ کے مقابلہ میں حق کی حمایت سے کیوں دستبردار ہوئے اور حق گوئی سے کیوں خاموش ہو گئے؟؟ اہل توازن کا محض کذب پر جمع ہونا کسی طرح لائق قبول نہیں۔

”در حقیقت بات وہی درست ہے جو مولانا حیدر علیؒ نے اپنی کتاب ”منتہی الکلام“ میں واقعہ ہذا کے متعلق تحریر کی ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ:-

”..... یہ سب تہمتیں حنبلہ کے پیرونیوں کے اکابر کی طرف سے ہیں اور ایران کے مجوسیوں کی پیدا کردہ ہیں جنہوں نے اپنے بگڑے فاروق اعظمؓ کے ہاتھوں کاری زخم کھلئے ہوئے تھے اور اپنے حسینہ میں دیرینہ عداوت کے تخم کاشت کئے جوئے تھے معتبر روایات سے آپ کو معلوم ہے کہ مانعین زکوٰۃ کی سرکوبی کے لئے صدیق اکبرؓ کو عیب اٹھاتے تھے تو حضرت فاروق اعظمؓ ان کی حمایت میں کھڑے ہو گئے تھے اور ان کی کلمہ گوئی کا حق صدیق اکبرؓ کو یاد دلایا تھا۔ پس ایسی شخصیت کے متعلق تمہارا کیا خیال ہے کہ وہ صدیق اکبرؓ کے منصب خلافت پر قائم ہونے کے وقت اہل بیت اطہار کے حق میں حمایت کرنے سے گریز کریں گے اور حق گوئی سے دستبردار ہو جائیں گے؟؟؟

یہ ہرگز درست نہیں ہو سکتا۔

در اصل اس وقت جناب صدیق اکبرؓ کی بیعت خلافت کا مسئلہ درپیش تھا۔

اس پر باہمی گفتگو اور رائے دہی کی جا رہی تھی جو واقعہ کوئی بُری بات نہیں۔ وہاں کوئی ہنگامہ آرائی اور فتنہ خیزی نہیں ہوئی تھی۔ صحابہ کرامؓ نے بشمول ہاشمی اکابر کے حضرت ابو بکر صدیقؓ کے ساتھ تجویلاً بیعت کر لی تھی اور یہ سلسلہ تین ایام کے اندر اندر پڑھ سے خوش اسلوبی کے ساتھ طے ہو کر منزل تکیل تک پہنچ گیا تھا۔

بالفرض اگر کوئی چیز اس موقع پر اختلاف رائے کے درجہ میں پیش آئی تھی جو عند العقل کوئی قبیح نہیں ہے، تو وہ بھی قلیل مدت میں عمدہ اسلوب کے ساتھ تمام ہو گئی تھی۔ اس کو کھینچ کر شش ماہ تک لیجانا رداۃ کی اپنی طرف سے ہے۔
(خاتم)۔

بحث ۵ خامس

سیدہ فاطمہؓ کے جنازہ کا مسئلہ

معارض احباب اس چیز کو بھی بڑے آب و تاب سے ذکر کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہؓ کا جب انتقال ہوا تو حضرت علیؓ نے حضرت فاطمہؓ کا جنازہ پڑھ کر شب وفات میں ہی دفن کر دیا۔ چونکہ حضرت فاطمہؓ حضرت ابوبکر صدیقؓ سے اراضی تھیں اس وجہ سے حضرت علیؓ نے ابوبکر صدیقؓ اور دیگر صحابہؓ کو کوئی اطلاع نہ کی اور ان حضرات کو سیدہ فاطمہؓ کے جنازہ میں شامل نہیں ہونے دیا۔

اس شبہ کے ازالہ کے لئے ذیل میں چند معروضات پیش کی جاتی ہیں ان کے مد نظر کرنے سے یہ اشتباہ برائے ہو کر حقیقت واقعہ سامنے آجائے گی۔

— (اَوَّل) —

حضرت فاطمہؓ کا انتقال پُرطال شبِ شنبہ (مکمل) سومر رمضان شریفؓ میں مغرب اور عشاء کے درمیان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے قریب یا شش ماہ بعد ہوا تھا۔ اور یہ مدینہ شریف کا واقعہ ہے اور حضرت علیؓ اور حضرت فاطمہؓ کا مسجد نبویؐ کے متصل شرقی جانب دولت خاںہ تھا۔ اسی میں آنحضرتؐ کا انتقال ہوا اور صدیق اکبرؓ کا دولت خاںہ اسی مسجد نبویؐ کے متصل مغربی جانب تھا گو یا ان دونوں گھروں کے درمیان صرف مسجد نبویؐ تھی اور کوئی دوسرا گھر تک نہیں تھا نیز حضرت علیؓ پانچ وقت مسجد نبویؐ میں باجماعت نماز

کے لئے تشریف لائے تھے۔ ظاہر ہے کہ ان کی صدیق اکبرؑ سے ملاقات ہوتی تھی۔
 نیز یہ اہم چیز قابل لحاظ ہے کہ صدیق اکبرؑ کی زوجہ محترمہ حضرت اسماء بنت عیس
 حضرت فاطمہؑ کی تیمارداری اور خدمت گزاری کے لئے حضرت صدیق اکبرؑ کے
 گھر سے حضرت علیؑ کے گھر تشریف لاتی تھیں اور ان کی خدمات سرانجام دیتی تھیں۔
 یہ تمام امور ثابت کرتے ہیں کہ سیدہ فاطمہؑ کے حال احوال تک کی ان کو خبر ضرور
 ہوتی تھی ظاہر ہے کہ انتقال کی اطلاع بھی حضرت صدیق اکبرؑ کو بالیقین تھی۔ سیدہ
 فاطمہؑ کے انتقال کی صدیق اکبرؑ کو خبر نہ ہونا اس موقع کے واقعات و حالات
 کے بالکل برعکس ہے۔

اس تفصیل سے یہ حقیقت کھل جاتی ہے کہ صدیق اکبرؑ اور دیگر حضرات صحابہؓ
 حضرت فاطمہؑ کے جنازہ میں یقیناً شامل ہوئے تھے اور ان حضرات نے اپنے مقدس
 نبی کی صاحبزادی کی صلوٰۃ جنازہ کا برابر حق ادا کیا تھا جیسا کہ درج ذیل حوالہ جات سے
 یہ مسئلہ واضح ہو رہا ہے۔

۱۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حضرت فاطمہؑ بنت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر چار
 تکبیروں کے ساتھ نماز جنازہ پڑھی۔

۲۔ جب حضرت فاطمہؑ کا انتقال ہوا تو حضرت علیؑ نے حضرت ابو بکر صدیقؓ کے
 بازو کو پکڑ کر نماز جنازہ کے لئے مقدم کیا اور انھوں نے جنازہ پڑھایا چسپدر

۱۔ کتاب سلیم بن قیس الشیبی ص ۲۲۵ مطبوعہ نجف اشرف مطبع حیدریہ

۲۔ طبقات ابن سعد ص ۱۹ تحت تذکرہ فاطمہؑ (طبع ندین)

المجسط للشمس الاثمہ السرخسی ص ۲۲ (طبع اول مصری)

۳۔ باب غسل الميت

(سیدہ فاطمہؓ) کو رات میں ہی دفن کر دیا گیا۔

مندرجہ بالا حوالہ جات میں ان کی بارگاہِ رتبہ واضح طور پر تحریر فرمایا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ، حضرت فاطمہؓ کے جنازہ میں شامل ہوئے اور صلوٰۃ جنازہ پڑھی۔ لہذا حضرت صدیق اکبرؓ کے حق میں حضرت فاطمہؓ کے جنازہ میں عدم شمول کا اعتراض صحیح نہیں ہے۔

۱۔ السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۲۹۰ کتاب الجنائز۔ (طبع اول دکن)

۲۔ کنز العمال ص ۱۱۴ تحت فضائل سیدہ فاطمہؓ (طبع اول دکن)

۳۔ کنز العمال ص ۱۱۴ تحت فضل صدیقؓ، مسند علی ابن ابی طالبؓ

۴۔ ریاض النضرۃ فی مناقب العشرۃ ص ۱۵۴ باب وفات فاطمہؓ

۵۔ حلیۃ الاولیاء لابن نعیم اصفہانی ص ۹۶

۵۔ تحت بیون ابن مهران

۶۔ البدائع والصنائع لعلاء الدین کاشانی ص ۳۳۳

تحفہ اثنا عشریہ ص ۴

۷۔ آفرجواب عن چارہم رمضان صدیق

(دوم)

مسئلہ ہذا کے متعلق اسلامی ضابطہ

اس سے مقامِ معیت شرعی قاعدہ یہ ہے کہ بچکانہ نماز ہو یا صلوة جنازہ ہو یا دیگر جماعت سے ادا کی جانے والی نمازیں ہوں ان کی امامت کا حقدار خلیفہ اسلام ہوتا ہے۔ اگر خلیفہ وقت موجود نہ ہوں یا کسی وجہ سے پہنچنے کے تو ان کی طرف سے مقرر شدہ شخص امامت کا مستحق ہوتا ہے اسی قاعدہ سے حضرت امام حسینؑ نے حضرت امام حسنؑ کے جنازہ پر امیر معاویہؓ کے نمائندے سے حضرت سید کو امامت کے لئے مانگے کیا تھا۔

یہ قاعدہ ابتدائے اسلام سے لے کر ہر دور کے مسلمانوں میں تسلیم چلا آیا ہے۔ شیعہ و سنی علماء اس مسئلہ کو درست تسلیم کرتے ہیں اور اپنی تصانیف میں باب "الاعامۃ" کے عنوان کے تحت دونوں حضرات اس کو ذکر کیا کرتے ہیں۔ مندرجہ ذیل مقامات کی طرف رجوع کر کے تسلی کر لیں۔ یہاں صرف شیعہ کتب سے دو عدد حوالے ذیل میں مذکور ہیں۔

امام جعفر صادقؑ فرماتے ہیں جب وقت کا امیر جنازہ کے موقع پر موجود ہو تو وہ تمام لوگوں سے امامت کا زیادہ حق دار ہے۔^۱

۱) فروغ کافی ص ۹۹ کتاب الجنائز۔ باب اولی الناس بالصلوة علی المیت

۲) الاشعریات ص ۲۰ مع قرب الاستاد

۳) باب من احق بالصلوة علی المیت۔ تألیف محمد بن محمد بن الاشعث الکوفی

حضرت فاطمہؑ کی تاریخ وفات پر ابو بکر صدیقؓ مدینہ طیبہ میں موجود تھے کہیں
 'فما تبہ یا سفر وغیرہ میں نہیں تھے اور ان کو حضرت فاطمہؑ کے جنازہ کی اطلاع یقیناً تھی
 اور وہ ضرور تشریف لائے تھے بلکہ

قاعدہ مذکورہ بالا کی رو سے خلیفہ اول امیر المؤمنین حضرت ابو بکر صدیقؓ حضرت
 فاطمہؑ کی نماز جنازہ پڑھانے کے زیادہ حق دار تھے اس بنا پر انھوں نے ہی حضرت
 فاطمہؑ کی نماز جنازہ پڑھائی اور اپنے مقدس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رفاقت کا حق
 ادا کیا۔

مزید تفصیلات ہماری کتاب 'رَحْمَةُ رَبِّكَ بَيْنَهُمْ' حصہ صدیقی
 ص ۱۷۹-۱۸۳ پر ملاحظہ فرمائیں۔

(سوم)

مسئلہ ہذا کے متعلق تاریخی شواہد

شرعی قاعدہ کے موافق اسلام کے ابتدائی دور میں مسلمانوں کے تمام جنازے اور ہاشمی حضرات کے جنازے بھی امیر وقت اور حاکم وقت ہی پڑھایا کرتے تھے۔

اس چیز پر ہم ذیل میں واقعات کی صورت میں چند شواہد پیش کرتے ہیں کہ ہاشمی حضرات کے یہ سب جنازے خلفاء وقت نے خود پڑھائے۔

۱۔۔۔ نوزل بن حارث بن عبد المطلب بن ہاشم کی وفات میں مدینہ شریف میں ہونے اور خلیفہ وقت حضرت عمر فاروقؓ نے نماز جنازہ پڑھائی۔

۲۔۔۔ حضرت عباسؓ بن عبد المطلب کا انتقال ۳۲ھ میں مدینہ طیبہ میں ہوا۔ حضرت عثمان غنیؓ ذوالنورین خلیفہ وقت تھے۔ انھوں نے حضرت عباسؓ کا جنازہ

پڑھایا اور انہیں جنت البقیع میں دفن کیا گیا۔

۱۔۔۔ طبقات ابن سعد ص ۳۷ جلد ثانی۔ تحت ذکر نوزل بن حارث بن عبد المطلب

۲۔۔۔ مستمک الحاکم ص ۳۶ ج ۳۔ تحت ذکر وفات نوزل بن حارث

۱۔۔۔ طبقات ابن سعد ص ۲۲ ج ۳۔ تذکرہ عباس بن عبد المطلب

الاستیعاب ص ۱۱۱ جلد ثالث مع الاعاب۔

۲۔۔۔ تحت ذکر عباس بن عبد المطلب

۳۔۔۔ تاریخ اسلام للذہبی ص ۹۹ ج ۲۔ تحت ذکر عباس بن عبد المطلب

۳۔ حضرت امام حسن بن علیؑ کا انتقال بعض روایات کے مطابق شہر میں مدینہ شریف میں ہوا۔ اس وقت خلیفہ وقت حضرت امیر معاویہؓ شام میں تھے۔ ان کی جانب سے مدینہ شریف میں والی اور امیر سعید بن العاص اموی تھے اس وقت حضرت سیدنا حسینؑ بن علیؑ خود بہ نفس نفیس حاضر تھے جب جنازہ تیار ہوا تو حضرت سیدنا حسینؑ نے نماز جنازہ پڑھانے کے لئے سعید بن العاص کو مقدم کرتے ہوئے فرمایا "اگر یہ سنت شرعی نہ ہوتی تو میں آپ کو مقدم نہ کرتا۔ آپ امیر وقت ہیں جنازہ پڑھائیے۔ چنانچہ سعید بن العاص اموی نے حضرت سیدنا حسنؑ کا جنازہ پڑھایا اور جناب سیدنا حسینؑ بن علیؑ نے ان کی اقتدار میں اپنے پیارے بھائی کی نماز جنازہ ادا فرمائی۔

اہل علم حضرات کے لئے حضرت سیدنا حسینؑ کا مذکور فرمان بلفظم ذیل میں نقل کیا جاتا ہے جو طرفین کے نزدیک ایک مسلم فرمان ہے۔

لولا انها السنة لما قتلتك بلے... الخ

اور شیعہ کے اکابر علماء نے بھی حضرت سیدنا حسینؑ کے اس فرمان کو مقامات ذیل میں نقل کیا ہے۔

۱۔ الاستیعاب ص ۲۷۳ تحت تذکرہ امام حسنؑ

۲۔ السنن الکبریٰ للبیہقی ص ۲۹ کتاب الجنائز

۳۔ المعیض للشمس الاثنی عشر فی ص ۶۲
باب غسل المیت۔ طبع اول مصری

۴۔ مقاتل الطالبین لابن الفرغ الشیبی الاصفہانی ص ۵۰ ج اول
تحت آخر تذکرہ امام حسنؑ بن علیؑ

۵۔ شرح تہج البلاغۃ لابن ابی الحدید الشیبی ص ۲۵ طبع بیروت
تحت ذکر موت الحسنؑ بن علیؑ

۴۔ سنہ ۸۰ میں حضرت عبداللہ بن جعفر طیارؒ کا مدینہ منورہ میں انتقال ہوا۔ اس وقت عبدالملک بن مروان کی طرف سے امیر مدینہ حضرت ابان بن عثمانؒ تھے۔ حضرت عبداللہ بن جعفرؒ کا جنازہ حضرت ابان بن عثمانؒ غنیؒ نے پڑھایا۔
اور شیعہ علماء نے بھی حضرت عبداللہ بن جعفرؒ کے جنازہ کے متعلق اسی طرح لکھا ہے کہ عبداللہ بن جعفرؒ کا جنازہ حضرت ابان بن عثمانؒ غنیؒ نے مدینہ شریف میں پڑھایا تھا۔

مزید تفصیلات کے لئے ہماری کتاب رَحْمَاءُ بَيْنَهُمْ حصہ صدیقی کے ص ۱۸۳ تا ص ۱۹۰ ملاحظہ فرمائیں۔

مذکورہ بالا تاریخی شواہد پر نظر کرنے سے یہ سہل و آسان ہو گیا کہ مسلمانوں کا خلیفہ وقت باقی نمازوں کی طرح نماز جنازہ پڑھانے کا بھی زیادہ حقدار ہے بالخصوص سیدنا حضرت حسینؑ کے مذکورہ قول و عمل نے اس قاعدہ شرعیہ کے صحیح ہونے پر ہر تصدیق لگا دی ہے۔ پس اس قاعدہ کی بنیاد پر جو تمام مسلمانوں میں اور خصوصاً بنی ہاشم میں مرجع رہا ہے حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی نماز جنازہ بھی مسلمانوں کے خلیفہ اولیٰ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے پڑھائی تھی اور حضرت علی المرتضیٰؑ اس جنازہ میں شریک شامل تھے۔

۱۔ الاستیعاب ص ۲۶۶ تذکرہ عبداللہ بن جعفر طیارؒ

۲۔ اسد الغابہ ص ۱۳۵ تذکرہ عبداللہ بن جعفرؒ

عمدة الطالب فی انساب آل ابی طالب ص ۳۸

۳۔ تحت بحث عقب جعفر طیارؒ

۴۔ منتہی الآمال ص ۱۰۰ فصل ہفتم تحت ذکر عبداللہ بن جعفر طیارؒ

(چھٹا کلام)

اشتباہ کا ازالہ

حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے جنازہ کے مسئلہ کو ہم نے ایسے طریقے سے واضح کر دیا ہے کہ ایک منصف مزاج آدمی گذشتہ معروضات پر نظر کرنے کے بعد اطمینان حاصل کر لے گا کہ سیدہ فاطمہ کا جنازہ خلیفہ اول حضرت صدیق اکبرؓ نے پڑھایا تھا اور حضرت علی المرتضیٰؓ اور دیگر اکابرِ باطنی حضرات اور صحابہ کرام اس میں شامل تھے۔

اب یہ چیز باقی رہ گئی ہے کہ بعض روایات میں پایا جاتا ہے کہ :-
 "حضرت علیؓ نے حضرت فاطمہؓ پر نماز جنازہ پڑھی اور رات کو ہی دفن کر دیا اور ابو بکر صدیقؓ کو اطلاع تک نہیں کی۔"
 اس چیز کے متعلق ناظرین کرام خوب یاد رکھیں کہ :-

مذکورہ بالا الفاظ اصل روایت میں راوی کی اپنی طرف سے تشریحاً اضافہ کئے گئے ہیں اصل روایت کے الفاظ نہیں اور اس موقعہ کی دیگر تمام روایات اس بات کو نمایاں طور پر واضح کرتی ہیں۔

اصل روایت میں اپنی جانب سے اضافہ کرنے والے بزرگ :- ابن شہاب زہریؒ ہیں جنہوں نے اپنی طرف سے اصل واقعہ میں آمیخت اور اوراج کر کے اسے پیش کیا ہے اور اسی وجہ سے علمِ ناظرین کو اس معاملہ میں پریشانی لاحق ہوتی ہے۔

۲۔ نیز مذکور بالا خط کشیدہ الفاظ کسی صحابی کی طرف منسوب نہیں اور نہ ہی کسی صحابی نے فرمائے ہیں۔ بلکہ یہ صرف ابن شہاب الزہری کا اپنا گمان اور خیال ہے اور اس قول زہری کے حق میں "تعالیٰ صحابہ کرام" تعالیٰ ہی ہاشم یا تعالیٰ اہمت کوئی ایک بھی مؤید و مصدق نہیں پایا گیا بلکہ یہ تیغوں اس کے برخلاف ہیں جیسا کہ گذشتہ صفحات میں گزرا ہے۔

۳۔ اور یہ چیز بھی قابل ذکر ہے کہ اس روایت میں اور ارجح کر سنے میں ابن شہاب الزہری "متفرد" ہیں۔ ان کے ساتھ اس سلسلہ میں کوئی دوسرا راوی متفق نہیں۔ اور ایسے راویوں کے متفرد اقوال قبول نہیں کئے جاتے اور ایسے اقوال کو راوی کے اپنے غن اور گمان کے درجہ میں شمار کیا جاتا ہے۔ جو دوسروں پر حجت نہیں۔ اور راوی ثقہ بھی ہو تو اس کا ادراج سند نہیں بنتا۔ غلبۃ الزہری کا یہ گمان متروک ہے۔ اور سند وہی صحیح ہے جو اوپر مذکور ہوا کہ قاعدہ شرعی کے موافق حضرت صدیق اکبر (خلیفۃ اسلام) نے حضرت سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کا جنازہ پڑھایا تھا۔

توہمات

قبلے ازیر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے تذکرہ کے
آخر میں چند اہم مباحثہ ذکر کئے گئے تھے یہاں بعض
لوگوں نے عوام الناس میں سے آئینہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے صرف ایک صاحبزادے ہونے کے مستند پر توہمات
پھیلا دیئے ہیں۔ اسے دوسرے عزرتہ محسوس کئے گئے ہیں
کہ دفع توہمات کا عنوان قائم کر کے انے توہمات کا مجھے ازالہ
کیا جائے۔ اور جو چیزیں قابلہ جوابہ ہوں انے کا مناسبہ
جوابہ دے دیا جائے۔

اسے مختصر سے وضاحت کے بعد یہ ذکر کیا جاتا ہے کہ پہلے
پیدا کردہ وہم کو درج کیا ہے اس کے بعد ساتھ ہی اس کا
ازالہ کر دیا گیا ہے۔

وہم ۱ اول

دعوتِ عشرت کا مسئلہ

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے :-

”وَأَنذَرُ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ..... (الاحزابہ شمار رکوع ۱۱ آفری)

• یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد ہے کہ اپنے زیادہ قریبوں کو ڈرائیے۔

اس مسئلہ کو ”دعوتِ عشرت کا مسئلہ“ سے تعبیر کرتے ہیں۔ جب یہ آیت نازل ہوئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قریبی رشتہ داروں کو بلا کر توجہ و رسالت کی دعوت پیش فرمائی، مذابِ قیامت سے ڈرایا اور اپنے اپنے عمل و کردار کے محاسبہ کی فکر اور آخرت کے حساب کی طرف توجہ دلائی اور اپنے قبیلہ کے لئے اذار و تنذیر کا حق ادا فرمایا :-

اس موقع پر قریش کے اہم قبائل کو انجانب صلی اللہ علیہ وسلم نے نام لے کر خطاب کیا تھا مثلاً یا مشر قریش (مے قریش کی جماعت)، یا بنی کعب، یا بنی مضر یا بنی عبد مناف یا بنی عبد شمس یا بنی ہاشم یا بنی عبد المطلب وغیرہ عنوانات کے ساتھ پکار کر دعوت مذکورہ پیش کی۔

واقعہ بذاتے متعلق صحاح کی روایات ایک طرح کی ہیں اور صحاح کے ماسوا کتب کی روایات ایک دوسرے معنون پر مشتمل ہیں۔

مسیحی کی بعض روایات میں ان مذکورہ بالا قبائل میں سے تین افراد کے نام شخصی طور پر پندار کے ساتھ ذکر ہوئے ہیں ایک حضرت عباس (ع) اور دوسرے حضرت صفیہ (زینب بنت عبدالمطلب - عمتہ مخرمہ نبوی) اور تیسرے حضرت فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ باقی قبائل میں سے کسی فرد کے حق میں شخصی طور پر پندار نہ کیا گیا ہے۔ البتہ قبیلہ کے نام سے خطاب موجود ہے۔

اس دور کے شیعہ دوست یہاں ایک ایک صاحبزادی ہونے پر
 وحکم پیدا کیا کرتے ہیں کہ اس مخصوص اقربا
 کے اجتماع میں صرف حضرت فاطمہ کو
 کو شامل کیا گیا ہے اگر کوئی دوسری حقیقی بیٹی ہوتی تو اسے بھی اس اجتماع میں بلا کر
 شامل کیا جاتا۔

یعنی حضرت زینب حضرت رقیہ اور حضرت ام کلثوم اگر حقیقی اور نبی و
 صلی بیٹیاں ہوتیں تو انہیں بھی اس مخصوص قریبی رشتہ داروں کے اجتماع میں شامل
 کیا جاتا۔ یہ چیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ایک ہی حقیقی بیٹی (حضرت فاطمہ)
 ہونے کی دلیل ہے۔

دفعہ دوم

اس مقام میں مختلف قسم کی روایات پائی جاتی ہیں۔ ان میں سے غیر صحاح کی روایات قابل اعتناء نہیں ہیں۔

اور جو روایات صحاح میں مذکور ہیں ان کے اعتبار سے ذیل میں چند چیزیں پیش کی جاتی ہیں۔

صحابہ کی روایات میں سے بعض میں صرف قبائل قریش کو عمومی ندادی گئی ہے کسی کو شخصی نام سے نہیں پکارا گیا اور بعض روایات میں قبائل قریش کے ساتھ حضرت فاطمہؓ بنت رسول اللہؐ کو شخصی طور پر ندادی گئی ہے اور بعض دیگر روایات میں قبائل قریش کے ساتھ حضرت عباسؓ حضرت صفیہؓ اور حضرت فاطمہؓ بنوینوں حضرات کو شخصی ناموں سے پکارا جاتا مذکور ہے۔

ایک مسلم قاعدہ ہے کہ عدم ذکر الٰہی، عدم وجود الٰہی کو مستلزم نہیں ہوتا۔

”کسی ایک شے کا ذکر کیا جانا اس کے موجود نہ ہونے کو لازم نہیں۔“

۱۔ روایت میں صرف حضرت عباسؓ (حقیقی عم نبویؐ) کا ذکر انجانب صلی اللہ علیہ وسلم کے باقی غیر مذکور اعمام نبویؐ حضرت حمزہؓ اور ابوطالبؓ زبیر بن عبد المطلبؓ عارض بن عبد المطلبؓ وغیرہم کے غیر موجود ہونے اور غیر حقیقی چچا ہونے پر دلالت نہیں کرتا کسی کو یہ کہنے کا حق نہیں کہ چونکہ آپؐ نے اس اجتماع میں صرف حضرت عباسؓ کو آواز دی تھی اس سے ثابت ہوا کہ آپؐ کے حقیقی چچا صرف یہی تھے حضرت حمزہؓ اور ابوطالبؓ آپؐ کے حقیقی چچا نہ تھے۔

۲۔ اسی طرح روایت میں صرف ایک چچو چچی حضرت صفیہؓ (حقیقی عمۃ النبیؐ) کا ذکر موجود ہے سوان کا ذکر غیر باقی عمارت نبویؐ مثلاً عاتکہ بنت عبد المطلبؓ بڑھ۔ ام حکیمہؓ بیٹا وغیرہ کے غیر موجود ہونے پر اور ان کے غیر حقیقی وغیرہ صلی چچو چچیاں ہونے کے دلیل نہیں بن سکتا۔

۳۔ غیر صحاح کی روایات میں صرف ایک حضرت علی المرتضیٰؓ کا نام مذکور ہے۔ تو حضرت علیؓ کے باقی برادران حضرت جعفرؓ عقیلؓ وغیرہم کے مذکور نہ ہونے سے ان کے غیر موجود ہونے پر اور ان کے غیر حقیقی وغیرہ صلی اور غیر نبی برادر ہونے پر

استدلال نہیں کیا سکتا۔

بنابراین صرف ایک حضرت فاطمہ الزہرا کا روایات میں مذکور ہونا، آنحضرتؐ کی بانی غیر مذکور خواہر ان کے وجود کی نفی پر دلالت نہیں کرتا۔ اور حضرت زینبؓ حضرت رقیہؓ اور حضرت ام کلثومؓ کے غیر صلیبی اور غیر نسبی ہونے کی دلیل نہیں بن سکتا اور ان دیگر خواہر ان کے غیر حقیقی ہونے پر اس طرح استدلال کرنا کسی طرح صحیح نہیں ہے۔

معقول وجہ | شیعہ بزرگوں نے یہاں ایک سوال قائم کیا ہے کہ دعوتِ عشرہ کے موقع پر حضرت فاطمہؓ کی باقی بہنوں کے حاضری نہ ہونے اور شامل نہ کئے جانے کی معقول وجہ پیش کی جلتے، حالانکہ وہ تینوں عاقلہ بالذہن مکہ میں زندہ موجود تھیں پھر ان کو کیوں شامل نہیں کیا گیا ؟

اس کے لئے مندرجہ ذیل معروضات ذکر کی جاتی ہیں ان پر توجہ فرمانے کی ضرورت ہے مسئلہ حل ہو جائے گا۔

۱۔ اقریبین کے اجتماع میں بنی یاسم کے مردوں اور بنی عبد المطلب کے مردوں میں سے دعوتِ عشرہ میں حضرت عباسؓ اور ابولہبؓ ہی نظر آتے ہیں باقیوں کا ذکر غائب ہے۔ تو آپ ان کے عدم ذکر کی اور عدم شمول کی جو معقول وجہ بیان کریں گے اس کی روشنی میں ہم بھی ان تینوں پیشیوں کے عدم ذکر کی وجہ عرض کر سکیں گے۔

۲۔ ہاشمی اور مطلبی بہت سی خواتین ہیں دعوتِ عشرہ میں ان کا برخواتین میں سب سے بڑی خاتون صرف ایک حضرت صفیہؓ نظر آتی ہیں باقی سب خواتین غائب ہیں۔ تو آپ ان خواتین کے عدم ذکر اور عدم شمولیت کی جو معقول وجہ پیش کریں گے آپ کو اپنے سوال کا جواب بھی اس میں نظر آ جائے گا۔

۳۔ اقریبین کے اس اجتماع خاص میں نوخیز لڑکوں میں سے بعض غیر صحاح کی روایات

کے (مبارک سے) صرف ایک حضرت علیؑ نظر آتے ہیں باقی ان کے بلور ان سب غائب ہیں۔ ان کے عدم ذکر اور عدم شمول کی مقول وجہ پیش کرنی چاہیے گی اس نظر کے نوجوانوں میں اور کوئی حضورؐ کے اقربین میں سے نہ تھا؟

بنی ہاشم کی لڑکیوں میں سے اس اقربا کے اجتماع میں صرف ایک حضرت فاطمہ الزہراءؑ کا نام نہ کر رہا ہے باقی لڑکیوں اور باقی صاحبزادیوں میں سے اگر کسی کا نام نہ کر رہیں تو اس کی مقول وجہ آپ کو ہمارے پہلے سوالوں کے جواب میں نظر آجائے گی۔

پہلے یہ معلوم ہونا چاہیے کہ باقی اعلام نبویؐ باقی عمارت نبویؐ اور باقی عمائد نبویؐ حضرت شریف میں زندہ موجود اور حاضر تھے اور نہ دار نبویؐ تمام اقربا کے لئے عام تھی۔ پھر آپ نے ان کو کیوں نہ بلایا اور اگر بلایا تھا تو اپنے خطاب میں انہیں کیوں نہ نمایاں کیا۔ ماہو جو ایکم فہو جواباً

خلافت بلا فصل پر شیعہ کا استدلال

شیعہ کے قدیم علماء اور مجتہدین آیت
داشتند وعشیرتک الاقربین
کے تحت غیر صحاح کی جس روایت سے
حضرت علی المرتضیٰ کی خلافت بلا فصل پر

استدلال کرتے ہیں اس کا مضمون درج ذیل ہے۔

کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت مذکورہ کے نزول کے بعد اپنے اقرباء کا ایک خصوصی اجتماع فرمایا اور ان کو دعوت طعام پیش کی۔ اس میں دین اسلام کی دعوت پیش کرنا مقصود تھی لیکن اس کا موقع نہ ملا۔ اور قوم خورد و فروش کے بعد اٹھ کھڑی ہوئی۔ پھر اسی طرح متعدد بار یہ مجلس طعام قائم ہوئی۔ اقرباء کی اس مجلس طعام کا انتظار کرتے رہے حضرت علیؑ تھے۔ آخری بار آنجناب نے اس مجلس میں ارشاد فرمایا کہ

میں تمہارے پاس دُتیا اور آخرت کی خیر لایا ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے مجھ اس کی طرف آپ کو دعوت دینے کا حکم فرمایا ہے۔ اور فرمایا..... وایکم یوازرقی علی امری ویکون اخي ووصیتی وخليفتی..... (یعنی تم میں سے کون ہے وہ شخص جو میری اس معاملہ میں معاونت کرے اور میرا بجائی بنے اور میرا وصی ہو اور میرا خلیفہ ہو..... الخ)

اس دعوت پر تمام قوم خاموش ہو گئی حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ میں ان سب میں نزع تمھاری نے عرض کیا کہ میں آپ کا اس معاملہ میں وزیر ہوں گا۔ تو آنجناب نے میری گردن پکڑ کر فرمایا۔

..... قال ان هذا اخي ووصیتی وخليفتی فامعوا

لہ واطيعوا..... الخ

یعنی آنجناب نے میری گردن کو پکڑا اور فرمایا کہ تم میں سے علیؓ میرا بجائی ہے میرا وصی ہے اور تم میں میرا خلیفہ ہے اس کی بات مانو اور اس کی اطاعت کرو..... الخ

شیعہ حضرات اس روایت میں وصی اور خلیفہ کے الفاظ سے حضرت علیؓ کی خلافت بلا فصل پر استدلال کرتے ہیں۔

دفعہ دوم

یہ روایت جس آیت کے تحت بیان کی جا رہی ہے پہلے اس آیت پر غور کیجئے۔

۱۔ آیت مذکورہ بالا سے خلافت کا مضمون ہرگز ثابت نہیں۔ اور نہ ہی مسئلہ

خلافت پر اس آیت کی دلالت پائی جاتی ہے آیت میں صرف ائمہ کے
انذار و تذکرہ کا حکم پایا جاتا ہے خلافت سے اس کا کچھ تعلق نہیں۔

۲۔ اب روایات کے باب میں اس مقام میں جو صحاح کی روایات ہیں اور
ان کا ذکر پہلے گزر چکا ہے ان روایات میں کہیں خصوصاً علی کی خلافت کے
متعلق کچھ معنون نہیں پایا جاتا اور نہ ہی اس کا ذکر موجود ہے۔

۳۔ اب غیر صحاح کی وہ روایات جو آیت مذکورہ بالا کے تحت اس واقعہ کے
متعلق دستیاب ہوتی ہیں اور ان میں دعوت طعام اور وحی اور خلیفہ کے
الفاظ پائے جاتے ہیں۔ ایسی روایات فن روایت کے قواعد کے اعتبار
سے ہرگز درست نہیں۔ ان کے رواۃ میں عبدالغفار بن قاسم اور منہال بن عمرو
وغیرہ جیسے راوی نہایت مجروح اور مقدوح ہیں ان کا شیعہ علمائے شیعہ ہونا
تسلیم کیا ہے اور ہمارے علمائے اہل سنت نے ان کو متروک کذا سب شیعہ اور رافضی کے
الفاظ کے تعبیر کیا ہے۔ اور ناقلین روایت ہذا کی نقل در نقل فرما رہے ہیں
مثلاً خازن بنوعی سے ناقل ہے اور بنوعی طبری سے ناقل ہے وغیرہ وغیرہ۔
ایسی مجروح روایات سے مسئلہ خلافت بلا فصل کو ثابت کرنا ہرگز درست
نہیں جبکہ یہ روایات ہمارے ہاں غایت درجہ کی مقدوح ہونے کی وجہ سے متروک
ہیں اور نا قابل قبول ہیں۔

فرضی مقابل کے سامنے وہی دلائل پیش کئے جاسکتے ہیں جو ان کے ہاں قابل
قبول ہو سکتے ہوں۔

تنبیہ

روایت مذکورہ بالا کو بے شمار علماء نے رد کیا ہے اور اس کو متروک قرار

دیا ہے اس کی طویل فہرست ہے۔ یہاں صرف چند ایک حوالہ جات کی نشاندہی کی جاتی ہے۔ اطمینان خاطر کے لئے رجوع فرمائیں۔

حاصل کلام

مختصر یہ ہے کہ آیت و اسناد و عشیرتک الاقریبین ... سے نہ ایک دختر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ثابت ہو سکی۔ اور نہ ہی حضرت علی المرتضیٰ کی خلافت بذاتِ فصل کا مستند ثابت ہوا۔ تو یہاں تقریباً نام نہ ہوئی اور دلیل مدعی کے لئے ثابت نہ ہوئی اور ساتھ ہی یہ الگ بات ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اس آیت کو اپنی خلافت بذاتِ فصل کے اثبات کے لئے کبھی پیش نہیں کیا۔

اور جو روایات فریق ثانی نے پیش کی ہیں وہ مجروح و متروک ہونے کی وجہ سے قابلِ قبول نہیں۔

۱۔ اللالی المصنوعہ للسیوطی ص ۱۹۸ تحت روایت ہذا۔ طبع قدیم کھنور۔

۲۔ السیرۃ الخلیفۃ الزہراء بن العین العینی ص ۳۹ تحت روایت غدیر خم۔

۳۔ الموضوعات بکبر ملاحی ص ۶۹ جمع دہی۔ تحت روایت ہذا۔

۴۔ موضوعات قاضی شوکانی ص ۱۲۵ طبع قدیم زہود۔ تحت روایت ہذا۔

۵۔ قرۃ العینین فی تفسیر لہجہ بنی ادرشاہ ولی اللہ ص ۲۶۹ طبع مکتبائی دہلی۔

تحت بحث ہذا

دوم (۲) ثانی

(آیت) قل لا اسئلكم عليه اجراً الا المودة في القربى۔

(پہل سورتہ الشوریٰ رکوع ۳۷)

”یعنی کہہ دیجئے میں نہیں مانگتا تم سے اس پر کچھ اجر مگر دوستی چاہیے قربت میں“
مطلب یہ ہے کہ قرآن مجید کی تبلیغ پر نہیں کوئی اجر نہیں چاہتا مگر قربت کی
دوستی کا لحاظ کرو یعنی (میرے ساتھ صلہ رحمی کرو) اور ایذا نہ پہنچاؤ۔“

شیعہ کا استدلال

آیت مذکورہ بالا کے متعلق بعض روایات کتابوں میں ملتی ہیں اور ابن عباسؓ
کی طرف منسوب کی گئی ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ جب یہ آیت (مذکورہ بالا) نازل ہوئی
تو لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! من هؤلاء الذین وجبت علینا مؤدحتهم
قال علیؓ وفاطمہؓ وابناھما۔“

یعنی وہ کون سے قریبی رشتہ دار ہیں جن کی ہم پر مودت و دوستی واجب ہے
تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ علیؓ و فاطمہؓ حسن اور حسینؓ ہیں۔
ان روایات کے پیش نظر شیعہ احباب اس مقام میں مندرجہ ذیل مسائل تجویز
کرتے ہیں اور آیت مذکورہ بالا کو اپنے دلائل میں پیش کرتے ہیں۔

۱۔ آیت میں لفظ ”القربی“ سے یہ چار نفوس (حضرت علیؓ حضرت فاطمہؓ اور
حضرات حسینؓ) مراد ہیں اور ان حضرات کی محبت واجب ہے اور جسکی

محبت واجب ہو اس کی اطاعت واجب ہوتی ہے۔ اور جس کی اطاعت واجب ہو وہ امام برحق ہے اور وہی خلافت کا مستحق ہے۔
 قلند حضرت علیؑ اور حضرت حسنینؑ ہی خلافت کے مستحق ہیں
 ۲۔ روایت مذکورہ بالا میں صرف ایک حضرت فاطمہؑ کا نام مذکور ہے
 یہاں سے معلوم ہوا کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی ایک حقیقی صاحبزادی
 ہے اور دیگر کوئی حقیقی صاحبزادی نہیں اگر کوئی دوسری صاحبزادی
 ہوتی تو یہاں اس کا نام بھی لکھا جاتا اور فی التشریہ میں اس کو شمار
 کیا جاتا اور اسی طرح ان کے ازواج کے نام بھی روایت میں شامل ہوتے
 اور انہیں بھی فی التشریہ میں ذکر کیا جاتا۔

دفعہ دم

۱۔ آیت مذکورہ بالا میں خلافت کا کچھ مضمون نہیں اور خلافت بلا فصل تو
 دُور کی بات ہے۔

نیز اس آیت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف ایک یا چار صاحبزادیاں
 ہونے کا کچھ مفہوم مذکور نہیں۔

البتہ روایت نہا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قرابت داروں کے درمیان
 مودت و دوستی کا مسئلہ مذکور ہے۔

یہاں پہلے آیت ہذا کا صحیح مفہوم پیش کیا جاتا ہے اس کے بعد ان کی
 طرف سے پیش کردہ روایت کا جواب ہوگا اور پھر باقی چیزیں جو یہاں
 قابل ذکر ہیں پیش کی جائیں گی۔

آیت کا صحیح مفہوم

جمہور مفسرین و جمہور محدثین اور اکابر علماء کے نزدیک آیت کا مذکورہ بالا مفہوم اور اس کی تشریح صحیح روایات کی روشنی میں ذیل میں ذکر کی جاتی ہے۔
 آیت کی تشریح میں فرماتے ہیں کہ اسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کفار قریش کو کہہ دیجئے کہ میں تم سے اس ابلاغ دین اور نصیحت کرنے پر کچھ سوال نہیں کرتا مگر تم سے صرف اتنا طلب کرتا ہوں کہ حقوق قرابت کی رعایت کرتے ہوئے مجھ سے اپنے شر کو روک لو اور مجھے ابلاغ رسالت کے سامنے میں کھلا چھوڑ دو۔
 اگر تم میری مدد نہیں کر سکتے تو قرابت داری کا لحاظ کرتے ہوئے مجھے ایذا نہ پہنچاؤ۔

اور فتح الباری میں حافظ ابن حجرؒ نے آیت مذکورہ بالا کی یاंनाظ ذیل تشریح فرمائی ہے کہ:-

..... والمعنى ان تودوني لقرايتي فتحفظوني والخطاب
 لقریش خاصاً والقري قرابة العصبية والرحمة
 فكأنه قال احفظوني للمقاربة ان لم تتبعوني للنبوة
 وجزم بأن الاستثناء منقطع"۔

تفسیر ابن کثیر ص ۱۱۲-۱۱۱ جلد ۱ راجع
 تحت آیت المودة فی القرآن

فتح الباری لحافظ ابن حجر ص ۵۸۰ جلد ۸
 تحت الا المودة فی القرآن

مطلب یہ ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے بحکم خداوندی فسر یا
کہ میں تم سے کوئی اجر نہیں مانگتا مگر قرابت کی وجہ سے تم میرے
ساتھ دوستی کرو اور مجھے اپنے شر سے محفوظ رکھو۔

آیت میں خاص طور پر قریش سے خطاب ہے اور یہ القریٰ
سے قبیلہ اور رشتہ داری کی قرابت مراد ہے گویا کہ آنجناب نے
فرمایا کہ اگر تم نبوت کی وجہ سے میری تابعداری نہیں کر سکتے تو قرابت
کی بنا پر (اپنے شر سے) مجھے محفوظ رکھو۔

بنابرین الا اس مقام میں استثناء منقطع کی صورت میں مستعمل ہے۔
مزید تشریح کے لئے ”تحفہ اشاعرہ“ سے آیت ہذا کا مفہوم پیش
کیا جاتا ہے۔ شاہ عبدالعزیزؒ فرماتے ہیں کہ:-

”عن ابن عباس نیز اس روایت در بخاری موجود است و بتفصیل
مذکور است کہ هیچ بطنے از بطون قریش نبود الا آنحضرت را
بایشان قرابتی بود آن قرابت را یاد دہانیدند و اولے حقوق آن
قرابت لا اقل ترک اید کہ ادنے مراتب صلہ رحم است از
ایشان درخواست پس استثناء منقطع است۔ امام فخر رازی و
جامع مفسرین متاخرین ہمیں معنی را پسندیدہ اند۔“

یعنی عبد اللہ بن عباسؓ سے بخاری شریف میں جو روایت منقول ہے
اس میں تفصیل مذکور ہو رہی ہے کہ قریش کے قبائل میں سے ہر قبیلہ کے

تحفہ اشاعرہ از شاہ عبدالعزیز دہلوی ص ۲۵۵

تحفہ اشاعرہ آیت قل لا اسئلكم علیہ اجرا..... الخ

ساتھ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت تھی اس قرابت کو یاد دلانے کے لیے فرمایا گیا کہ قرابت داری کے حقوق کی ادائیگی کا لحاظ کرو اور کم از کم ایذا رسانی کو ترک کرو جو مسلمہ رحمی کا ادنیٰ مرتبہ ہے۔ پس یہاں استثناء منقطع ہے۔ امام فخر رازی نے اور مفسرین متاخرین نے اسی معنی کو پسند کیا ہے۔

اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی مذکورہ بالا روایت جو بخاری شریف سے شاہ عبدالعزیزؒ نے تحفہ اثنا عشریہ میں نقل کی ہے وہ روایت مسند امام احمدؒ میں بھی مذکور ہے۔ ذیل مقامات کی طرف رجوع فرمائیں۔
ماصل یہ ہے کہ لفظ "القربی" سے چار عدد مخصوص افراد مقصود نہیں۔ بلکہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کا علی بیل الموم قبیلہ قریش مراد ہے جس طرح کہ اوپر اس کی تشریح کر دی گئی ہے۔

حضرت علی المرتضیٰؓ کی خلافت بلا فصل کے مسئلہ کو آیت بالا کے ساتھ کچھ تعلق نہیں ہے۔ آیت میں جو مضمون ہے وہ دوسرا ہے۔

پیش کردہ روایت کا جواب

قارئین کرام یاد رکھیں کہ اس مقام میں جو روایات پیش کی جاتی ہیں اور عبداللہ بن عباسؓ سے نقل کی گئی ہیں ان میں سے جو صحیح روایت ہے اور جس سے آیت

بخاری شریف ص ۳۱۱ کتاب التفسیر } (۱)
تحت آیت المودة فی القربی - طبع نور محمدی - دہلی
(۲) مسند امام احمدؒ ص ۲۲۹ تحت مسندات عبداللہ بن عباس
ج ۱ - ۱۵۱

کا مفہوم واضح ہوتا ہے وہ ماقبل میں آیت کی تشریح میں پیش کر دی گئی ہے اور وہ درست ہے بخاری شریف و مسند احمد وغیرہ میں پائی جاتی ہے۔

اور معترض دوستوں کی طرف سے ابن عباسؓ کی طرف منسوب شدہ جو روایت ہماری کتابوں سے پیش کی جاتی ہے اور اس میں مذکور ہے کہ من هؤلاء الذين امر الله بسمودتهم؟ قال عليؓ وفاطمةؓ وابناهماؓ یعنی جن کی موت اور دوستی ہم پر اللہ نے واجب فرمائی ہے وہ کون لوگ ہیں؟ تو آنجنابؐ نے فرمایا کہ وہ علیؓ اور فاطمہؓ اور ان کی اولاد ہے۔ اس کے متعلق مندرجہ ذیل چیزیں پیش کی جاتی ہیں تو مجھ سے ملاحظہ فرمائیں۔ دوستوں کے استدلال کہ بے بنیاد ہی اور بے ثباتی واضح ہو جائے گی۔ روایت ہذا پر کبار علماء نے نقد کیا ہے وہ ذیل میں پیش خدمت ہے۔

حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں روایت ہذا کے متعلق ایک مقام میں فرمایا ہے۔ واستادہ ضعیف وهو ساقط لمخالفتہ هذا الحديث الصحيح

اسی مقام میں حافظ ابن حجر ذرا آگے چل کر فرماتے ہیں:-

..... واستادہ ضعیف ورافضی

ہر دو حوالہ جات کا مفہوم یہ ہے کہ اس روایت کا اسناد ضعیف ہے اور صحیح حدیث کے مخالف و معارض ہونے کی وجہ سے یہ روایت ساقط ہے

فتح الباری شرح بخاری شریف ۵/۵۵۵ کتاب التفسیر
تحف آیت المودۃ فی القرن ۱۵

اور تحریر فرماتے ہیں کہ اس کا اسناد بے اصل ہے اور اس کے اسناد میں ^{ضعیف} اور رافضی راوی ہیں۔

۲۔ علامہ حافظ ابن کثیر اس روایت کے متعلق فرماتے ہیں کہ ہذا اسناد

ضعیف فیہ مبہم لا یعرف عن شیخ شیعہ محترق و

هو حسين الاشقر ولا يقبل خبره في هذا المصلح ۛ

یعنی یہ اسناد ضعیف ہے اس میں بعض مبہم مجہول لوگ ہیں جو اپنے

جلنے والے شیخ سے نقل کرتے ہیں۔ اور وہ جلنے والا شیخ شیخ

حسین الاشقر ہے اور اس مقام میں اس کی روایت قبول نہیں کی جاسکتی۔

۳۔ مقرر ابن ابیاب نے خاص طور پر "الصواعق المحرقة لابن حجر الہیتمی" سے مذکورہ

بالا روایت کو نقل کیا ہے۔ اور ساتھ ہی یہ خیانت کی ہے کہ ابن حجر الہیتمی

نے اس روایت کے متصل جو نقد و جرح تحریر کی تھی اسے نقل کرنے سے

گریز کیا ہے۔

حقیقت واقعہ یہ ہے کہ ابن حجر نے روایت ہذا نقل کرنے کے بعد متصلاً تحریر

کیا ہے کہ:

..... وفي سنداه شيعي غال

یعنی اس روایت کے اسناد میں سخت قسم کے غالی شیخ موجود ہیں؛

مطلب یہ ہے کہ علامہ الہیتمی نے روایت لانے کے بعد اس کا سقم بھی واضح

کر دیا تھا لیکن مقرر بزرگ نے اسے نقل نہ کیا۔

ۛ تفسیر ابن کثیر ص ۲۵ ج ۴ تحت آیت المردة پ ۲۵

الصواعق المحرقة لابن حجر الہیتمی ص ۱۷۲ تبیہ مصر

ۛ تحت آیت الایع عشرة قل لا استلکم علیہ اجرا.....

مختصر یہ ہے کہ اس روایت کے نقل کرنے والے غالی شیعہ ہیں۔ غلط ہے۔
روایت ہم پر حجت نہیں ہو سکتی اور قابل قبول نہیں ہے۔

۴ شاہ عبدالعزیزؒ نے اسی روایت پر ”تحفہ اثنا عشریہ“ میں کلام کرتے ہوئے جو تحریر فرمایا ہے ناظرین کرام کے افادہ کے لئے بعینہ ذیل میں نقل کیا جاتا ہے۔

..... طبرانی و احمد از ابن عباسؓ ہمیں قسم روایت کردہ اندلیکن جہور محدثین اس روایت را تضعیف نموده اند زیرا کہ ایں سورت یعنی سورۃ شوریٰ تمامہا مکی است و در اں با امام حسنؓ و حسینؓ نہ بودند و نہ حضرت فاطمہؓ را علاقہ زوجیت با حضرت علیؓ بہم نہ رسیدہ بود۔
و در سلسلہ ایں روایت بعضی شیعہ غالی واقع اند بلکہ

یعنی طبرانی اور امام احمدؒ نے ابن عباسؓ سے اس نوع کی روایت نقل کی ہے لیکن جہور محدثین نے اس روایت کو ضعیف قرار دیا ہے۔ اس واسطے کہ یہ سورۃ شوریٰ سب کی سب مکی ہے اور اس موقع پر امام حسنؓ اور حسینؓ مولود ہی نہیں تھے اور حضرت فاطمہؓ کا حضرت علیؓ سے نکاح اور شادی بھی نہیں ہوئی تھی۔ نیز اس روایت کے اسناد میں بعض غالی شیعہ پائے جاتے ہیں۔

ان وجوہ کی بنا پر مترض احباب نے جو روایت پیش کی ہے وہ قابل قبول نہیں ہو سکتی۔

تحفہ اثنا عشریہ ص ۲۰ طبع جدید۔ لاہور

۵ تحت قشر۔ آیت المودۃ فی القسہ فی۔

مختصر یہ ہے کہ روایت ہذا واقعات کے برخلاف ہے یہاں کہ ابن کثیر اور شاہ عبدالعزیز دونوں بزرگوں نے ذکر کیا ہے کہ یہ آیت مکی ہے اور مدینہ شریف میں اس کا نزول بعید ہے نہ ہی اس وقت حضرت فاطمہؑ کا نکاح ہوا اور نہ ہی حضرت علیؑ کی اولاد تھی تو ان کے حق میں لوگوں کا نہ ہی سوال کرنا درست ہوا اور نہ ہی جواب فرمانا درست ہوا۔

اگر اس چیز کے چشم پوشی بھی کر لی جائے تب بھی یہ روایت مجروح رواد کی تصنیف شدہ ہے کسی صحیح سند سے ثابت نہیں جس طرح کہ کبار علماء کے بیانات سے یہ چیز واضح ہو گئی ہے۔ اور حوالہ جات پیش کر دیئے ہیں۔ بشمار علماء نے اس مقام میں نقد و تنقید ذکر کی ہے ہم نے صرف چار عدد نقل کرنے پر اکتفا کیا ہے۔

ایک دختر ہونے کا مسئلہ

گذشتہ سطور میں واضح کیا گیا ہے کہ آیت المودۃ فی القربیٰ میں مسئلہ خلافت کا کچھ ذکر نہیں۔ بالکل اسی طرح آیت ہذا میں ایک دختر نبویؐ ہونے کا بھی کچھ مضمون نہیں۔ آیت میں صرف قرابت داریوں سے محبت و مودت کا مضمون موجود ہے۔

اور معتزل حضرات ایک دختر نبویؐ ہونے کے ثبوت میں جو روایت پیش کرتے ہیں اس کی متعلقہ تشریح بھی سطور گذشتہ میں کر دی گئی ہے کہ یہ روایت پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتی۔ اس کے اسناد میں مجروح مقدوح اور غالی شیعہ و رافضی وارد ہیں۔

اگر بالفرض مذکورہ روایت کو درست تسلیم کر بھی لیا جائے تو اس

روایت میں حضرت فاطمہؑ کے اسم گرامی کے مذکور ہونے سے ان کی باقی بہنوں کی نفی ہرگز لازم نہیں آتی۔

اور اگر معتز من کا یہ طریق استدلال مدست تسلیم کر لیا جاتے تو روایت میں صرف حضرت علیؑ کے اسم مبارک ذکر ہونے سے ان کے باقی برادران حضرت جعفرؑ حضرت عقیلؑ وغیرہم کی نفی لازم آئے گی جسے معتز من بھی تسلیم کرنا گوارا نہیں کرے گا۔ اور داقتنا بھی یہ ہرگز درست نہیں۔ فلہذا یہ طرز و طریق استدلال یقین طور پر غلط ہے۔

وہر (۳) ثالث

آیت تطہیر کا مفہوم

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی سورۃ احزاب (۳۱) کا آخر اور (۳۲) کی ابتدا میں ازدواجِ مطہرات (اہل بیت النبیؐ) کے حق میں ایک مستقل رکوع نازل فرمایا ہے اس میں سرِ درودِ جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کے ازدواجِ مطہرات کے لئے اداب اور شرف و فضل اور مقام و مرتبہ کو وضاحت سے بیان فرمایا ہے۔

فتوحاتِ کثیرہ کی بنا پر جب مسلمان آسودہ حال ہونے لگے تو ازدواجِ مطہرات نے اپنی فقر و فاقہ کی حالت ختم کرنے کی خاطر اپنے خرچ و اخراجات میں اضافہ کا مطالبہ پیش کیا تھا۔ اللہ کریم کو دنیا کی طرف اس قدر التفات پسند نہیں آیا، اور یہ آیات نازل ہوئیں اور پورا رکوع ان کے حق میں اتارا۔ آیت تطہیر انہی آیات میں سے ایک آیت ہے اور باعتبار سابق و لاحق و لغات کے کور ہذا کا نزول شہد میں ہے۔

یہاں پہلے اس رکوع کا مختصر خلاصہ پیش کیا جاتا ہے تاکہ آیت مذکورہ کا مفہوم سیاق و سباق کے لحاظ سے معلوم ہو سکے :-

خلاصہ مفہوم

۱۔ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ازدواجِ مطہرات دنیا کی آرائش اور زینت کی کی طالب نہیں تھیں اللہ اور اس کے رسولؐ کی رضا کو طلب کرنے والی

تھیں اور دار آخرت کے درجات خالیہ کا ارادہ رکھتی تھیں ورنہ ان کو نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اچھے طریقے سے انگک کر دیتے جیسا کہ ان کو حکیم خداوندی تھا۔ لیکن ان کو چھوڑ کر انگک نہیں فرمایا۔ تو معلوم ہوا کہ یہ ازدواج نیک کردار و نیک اعمال اور نیک نیت تھیں اور اللہ کریم نے ان کے لئے اجر عظیم تیار فرمایا ہے۔

۲۔ ہر کار خیر اور عمل صالح میں ازدواج مقدس کے لئے دو گنا اجر ہے اور عدد رزق آخرت میں ملے گا۔ اگر بالفرض ان سے کوئی صریح بد اخلاقی یا نافرمانی کی کوئی بات صادر ہو جائے تو اس کی سزا بھی دو گنی ہے اور یہ چیز ان کے بڑے درجہ اور مقام کی عظمت کو بیان کرتی ہے۔

۳۔ اس امت کی تمام عورتوں میں ان کے مرتبہ کی کوئی عورت نہیں اگرچہ پرہیزگاری اختیار کریں۔ اور بوقت ضرورت مردوں کے ساتھ گفتگو کرنے میں نرم و نچہ ہرگز اختیار نہ کریں تاکہ ان کے دل میں خیال فاسد کا طمع راہ نہ پاسکے۔

۴۔ ازدواج مقدس کے لئے اپنے خاتمہ مبارک میں قرار پذیر رہنے کا حکم ہے اور جاہلیت کے دور کے موافق زریب و زینت دکھلانے کے لئے باہر نکلنے پر پابندی ہے۔

۵۔ ازدواج مطہرات کے لیے مکہ ہے کہ نماز (نچوگاشہ) قائم کریں زکوٰۃ ادا کریں اور اللہ اور رسول کی اطاعت میں رہیں۔

۶۔ اللہ تعالیٰ اہل بیت انبی صلی اللہ علیہ وسلم سے (اخلاقی و ذلیلہ اور حبال وغیرہ) کی پلیدی دور کرنا چاہتے ہیں اور حکیم ارادہ تشریفی "ان کو خوب پاک کرنا اور پاک رکھنا چاہتے ہیں۔"

۷۔ شرف زوجیت ان کے لیے ابدی اور تقویٰ و طہارت ان کی صفت الہی ہے۔
اس بنا پر ان کو ازواج مطہرات کے مبارک لقب سے ہمیشہ یاد کیا جاتا ہے۔

۸۔ اللہ تعالیٰ کی آیات اور حکمت و دانش کی باتیں جو ان کے پاک گھرانوں میں ہمیشہ تلاوت کی جاتی اور کہی جاتی ہیں ان کو خوب یاد رکھنے کا حکم انہیں فرمایا گیا ہے۔ اس بنا پر کہ نبی اقدس کا گھرانہ حکمت کا خزانہ اور ہدایت کا سرچشمہ ہے۔

۹۔ وحی الہی جیسی نعمت عظمیٰ صرف ازواج مطہرات کے پاکیزہ گھروں میں نازل ہوتی ہے اور کسی کو یہ دولت نصیب نہیں ہوتی پھر ازواج مطہرات میں کتنی عاقلانہ کیفیتیں خصوصیتیں ہیں کہ ان کے دانش و لحاظ میں بھی اس نعمت سے شرف ہونا منقول ہے (تغییریں کثیر تحت آیہ بنا)

۱۰۔ مذکورہ آداب و فضائل کے ساتھ ساتھ ازواج مطہرات کے احترام کے لئے ایک خصوصی چیز جو ابتداء سورۃ ہذا میں بیان کی گئی ہے۔ اہمیت کے لئے اس کو بھی ملحوظ خاطر رکھنا لازم ہے وہ یہ ہے:-

فسرمان خداوندی ہے: ”النبی اولیٰ بالمومنین من انفسہم وازواجہما ہم“
یعنی نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم مومنوں کے ساتھ زیادہ حق رکھنے والے ہیں۔ ان کی جانوں سے اور آنجناب کے ازواج (مقدس) مومنوں کی مائیں ہیں۔

ازواج مقدسہ کے حق میں تمام مومنوں کی مائیں ہونے کا یہ عالی رتبہ باقی فضائل کے ساتھ مسلم و مشہور ہے اور دامن اس کو ملحوظ رکھنے کا حکم ہے۔

اس تمام رکوع پر نظر کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ یہاں ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم سے تمنا طلب اور کلام شروع ہے آداب و اخلاق سمجھانے کے ساتھ ساتھ ان کے شان کے مناسب فضائل و مراتب بیان فرمائے گئے ہیں جو ان کے علو مقام کے آئینہ دار ہیں۔

فریق مقابل کا استدلال

شیعہ احباب نے آیات مذکورہ میں سے نصف آیت تطہیر کو متذہب کے مسائل کے لئے اپنا متبادل بنایا ہے یہ پوری آیت کا قریباً نصف حصہ ہے۔
انما یزید اللہ لیتذہب عنک الرجس اهل البیت ویطہرکم تطہیراً۔

یعنی بیشک اللہ تعالیٰ کا یہی ارادہ ہے کہ لے جائے تم سے اے نبی کے گھر والو جس یعنی ناپاکی کو۔ اور تم کو خوب پاک کر دے۔

طرز استدلال

روایات میں آتا ہے کہ جس وقت یہ آیت نازل ہوئی تو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہؓ، حضرت حسنؓ، حضرت حسینؓ اور حضرت علیؓ کو بلایا۔ ان پر اپنی چادر ڈرھائی اور فرمایا کہ لے لے اللہ! میرے یہ اہل بیت ہیں ان سے ناپاکی کو دور فرما اور ان کو پاک کر دے۔

شیعہ احباب کہتے ہیں کہ اس مقام سے معلوم ہوا کہ :-

۱۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ان چار حضرات (حضرت فاطمہؓ، حضرت حسنؓ، حضرت حسینؓ اور حضرت علیؓ) کو اپنی چادر میں داخل فرمایا تو "اہل البیت" یہی چار افراد ہیں جو قرآن مجید کی آیت بالا میں مذکور ہے (یعنی ازواج النبی اہل البیت) میں شامل نہیں ہیں اور اس کا مصداق نہیں)

۲۔ نیز معلوم ہوا کہ اگر آنجناب کی کوئی اور صاحبزادی ہوتی تو اسی کو بھی اس چادر میں داخل کیا جاتا۔ اور اہل بیت میں شامل کیا جاتا پس حضرت فاطمہؓ ایک

ہی صاحبزادی تھیں اور آنجناب کی کوئی دوسری صاحبزادی نہ تھی۔
۳۔ اور واضح ہو گیا کہ یہ چاروں نفوس معصوم عن الخطا تھیں اور ان کی تطہیر نفس سے
ثابت ہو چکی ہے۔

دفعہ دوم

فریق متقابل کے استدلال کی خفت واضح کرنے کے لئے اس مقام
میں چند چیزیں پیش کی جاتی ہیں ان پر توجہ کرنے سے ان کی کمزوری استدلال پوری
طرح نمایاں ہو جائے گی۔

①

تحریر مدعی کے طور پر یہ واضح کر دینا ضروری ہے کہ قرآن مجید کی آیت رایت
تطہیر میں اہل البیت کا مصداق اصل میں سرور دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کے ازواج
مطہرات ہیں اور ان کو ہی اہل البیت سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اور باقی آنجناب صلی
کی اولاد شریف کو خبر واحد کے ذریعے بالقیح اہل بیت میں شامل کیا گیا ہے
اب ہم اس چیز پر ذیل میں چند شواہد پیش کرتے ہیں کہ اصل میں اہل البیت
کی مصداق آنجناب کے ازواج مطہرات ہیں۔

۱۔ قرآن مجید کے دوسرے مقام میں اہل بیت کا لفظ ”زوجہ“ پر اطلاق کیا گیا ہے
حضرت ابراہیمؑ کی زوجہ محترمہ (حضرت سارہ) کو خطاب فرماتے ہوئے
اللہ تعالیٰ کی طرف سے فرشتے کلام کرتے ہیں:-

قَالُوا اتعجبين من امر الله رحمة الله وبركاته عليكم

اهل البيت..... الخ (پہلے سورۃ ہود تحت واعداء اسم)

یعنی (اللہ تعالیٰ کی طرف سے فرشتوں نے کہا اے سارے! کیا تم تعجب کرتی ہو اللہ تعالیٰ بخوبی امر ہے۔ اللہ کی رحمت اور برکات تم پر

اے اہل البیت (یعنی اے گھر والو)۔“

یہاں اہل البیت کا لفظ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زوجہ محترمہ کے حق میں فرمایا گیا ہے اسی طرح دیگر آیات میں بھی اہل البیت کے لفظ کا اطلاق ”زوجہ“ پر ہوا ہے مگر یہاں صرف اختصار کی خاطر صرف ایک آیت کے حوالہ پر لکھا گیا ہے۔

۲۔ صحیح حدیث میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ازواج مطہرات پر

”اہل البیت کے لفظ کا اطلاق فرمایا ہے۔ واقعہ اس طرح ہے کہ،

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینب بنت جحش سے نکاح اور

شادی کی۔ اس موقع پر دعوت ولیمہ ہوئی اور حبیب و عورت ولیمہ

سے فارغ ہوئے تو آنجناب حضرت زینب کے پاس تشریف

لے گئے پھر اس کے بعد حضرت زینب کے گھر سے باہر تشریف

لائے اور حضرت عائشہ صدیقہ کے حجرہ کے پاس تشریف لے

جا کر فرمایا ”السلام علیکم اہل البیت“ فقالت وعلیک ورحمة

اللہ کیف وجدات اهلك بآرک الله لک..... الخ یعنی

اے اہل بیت تم پر سلام ہو..... الخ

اس کلام میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گھر والوں کے لئے

اہل البیت کے الفاظ استعمال فرمائے ہیں اور اہل البیت کے الفاظ کا

اطلاق گھر والوں پر کیا ہے۔

مندرجہ بالا حوالہ جات سے واضح ہو گیا کہ "اہل البیت" کا اطلاق ازواج پر، اور اپنے اہل خانہ پر درست ہے۔

۳۔ آیت تطہیر کے ماقبل میں "فی بیوتکم" اور اس آیت کے مابعد میں "و اذکرون ما یتلی فی بیوتکم" کے الفاظ میں ازواج مطہرات کے "بیوت" کا ہی ذکر خیر ہے اور یہ ازواج مطہرات کے ہی گھر ہیں۔ آیت میں انہیں کو "بیت" اور ان کے مکینوں کو اہل البیت فرمایا گیا ہے۔ یہاں ازواج مطہرات کے ماسوا کسی دوسرے کو اہل البیت نہیں فرمایا گیا۔ بیوت کی اعنافت جو کن کی طرف ہے اس سے یہ شخص خاص واضح ہو رہا ہے (علماء اس نکتہ کو خوب جانتے ہیں) چاہے یہ اضافت ملک کی یا اضافت سکنی کی قرار دی جائے۔

اب کسی خبر واحد کے ذریعے یہاں اہل البیت کے مفہوم سے ازواج مطہرات کو خارج نہیں کیا جاسکتا۔ البتہ روایت کے ذریعے اہل البیت کے مفہوم میں اولاد شریف کو بالاتباع شامل کیا جاسکتا ہے بشرطیکہ وہ روایت از روئے قواعد محدثین صحیح ثابت ہو جائے۔

نیز لفظ البیت "میں جو الف و لام استعمال ہوا ہے اسے قاعدہ لغوی نحوی کی رو سے الف لام عہد خارج" کہا جاتا ہے جو اپنے استعمال کے اعتبار سے ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بیوت کی طرف اشارہ کرتا ہے یہ وہی بیوت ہیں جو اس

۱۔ بخاری شریف ۲۶۰۶

یَاب قَوْلُهُ تَعَالَى لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ بِهَا

آیت کے ماقبل میں "فی یونکن" میں ذکر ہو چکے ہیں اور مابعد میں فی یونکن میں دوبارہ ذکر ہیں۔

ایک شبہ کا ازالہ

رفع اشتباہ کے طور پر یہاں مختصر اثناء ذکر کر دینا مناسب ہے کہ آیت تطہیر میں لفظ "عنکم" اور "یطہرکم" کے کھنصیر جمع مذکر استعمال ہوئی ہے۔ یعنی عنکم میں کم خنصیر مجرور متصل ہے اور یطہرکم میں کم خنصیر منصوب متصل ہے۔ یہاں سے فریق مخالف یہ اشتباہ پیدا کر دیتے ہیں کہ:-

اگر یہ خطاب ازواج مطہرات کو تھا تو جمع مذکر کی بجائے جمع مؤنث کی خنصیر چاہیے تھی اور وہ نہیں لائی گئی تو گویا لغوی قواعد کے خلاف یہ چیز ہے۔

اس کے متعلق معروضات پیش خدمت ہیں:-

اول:- قرآن مجید کی ایک دوسری آیت "ورحمۃ اللہ وبرکاتہ علیکم اہل البیت" پٹ سہرہ ہرد میں حضرت سارہ (مؤنث) کے لئے "علیکم" کی خنصیر جمع مذکر استعمال ہوئی ہے۔

دوم:- اسی طرح قرآن مجید میں ہے کہ موسیٰ علیہ السلام اپنی زوہر محترمہ کو فرماتے ہیں:-

"اذقل موسیٰ لاهلہ انی انت ناسرا سا تیکم منہا یحیوا و اتیکم بشہاب قبس لعلکم تصطلون"

(پہلے سورہ نمل) اس آیت میں بھی مؤنث سے خطاب ہے مگر خنصیر مؤنث کی بجائے جمع مذکر استعمال ہوئی ہے۔

سوم:- سابقہ اسی مسئلہ میں بخاری شریف کی ایک حدیث ذکر کی گئی ہے جس میں السلام علیکم اہل البیت فعالت وعلیکم..... الخ کے الفاظ

نقل کئے گئے ہیں اس میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زودجر محترمہ کے لئے
(علیکم میں) کم ضمیر جمع مذکر استعمال فرمائی ہے یہ

چهارم :- اسی طرح مسلم شریف میں روایت ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
نے اپنے ازواج مطہرات کے حق میں مندرجہ ذیل الفاظ میں ضمیر جمع مذکر استعمال
فرمائی : فقال هو علیہا صدقة ولكم هدیہ فكلوا یعنی فرمایا
کہ وہ چیز (بریرۃ) پر صدقہ ہے اور تمہارے لئے ہدیہ ہے پس تم اس کو
کھا سکتے ہو۔

پنجم :- ایک دفعہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ صدیقہ کے پاس
تشریف لائے (کھانے کی کسی چیز کے متعلق) دریافت فرمایا : هل
عندکم شیء ؟ قالت لا الا ان نسیبہ بعثت الینا یعنی
تمہارے پاس کھانے کی کوئی چیز ہے ؟ تو (حضرت عائشہؓ) نے عرض کیا
اور تو کوئی چیز نہیں مگر نسیبہ نے جو کچھ بھیجا ہے وہ موجود ہے۔
یہاں بھی آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زودجر محترمہ کے لئے "عندکم" میں
کم، ضمیر جمع مذکر استعمال فرمائی ہے یہ

مذکورہ بالا آیات قرآن اور احادیث نبوی میں اپنے اپنے ازواج کے حق میں
خطاب فرماتے ہوئے جمع مذکر کی ضمیریں استعمال فرمائی گئی ہیں۔ اور موقعہ نوشت

۱) بحاسی شریف ص ۱۱ طبع دہلی
باب قوله تعالى لا تدخلوا بیوت النبی الا ان یؤذن لکم پ (سورہ احزاب)

۲) مسلم شریف ص ۱۱ طبع دہلی
باب اباحۃ المہدیۃ - طبع دہلی

کا تھا ان سوالات کا جو جواب شیعہ دوست دیں گے ان کے اپنے سوال کا جواب بھی انہیں انہی کے جواب میں مل جائے گا۔

شیعہ کی طرف سے تائید

شیعہ علماء نے بھی جمع مؤنث سے خطاب کے لئے جمع مذکر کی ضمیر کا استعمال ذکر کیا ہے۔ امامی الشیخ الطوسیؒ میں حضرت فاطمہؑ اور حضرت علیؑ کی شادی کے موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ازواج مطہرات کو خطاب کر کے ارشاد فرمایا کہ: **رَبِّیْتُکُمُ الْبَنَاتِ دَابْنِ عَمٍّ.....** ایسی اسے بیٹیو! میری بیٹی اور میرے چچا کے بیٹے کیلئے زفاف کی تیاری کرو۔ یہاں بھی مؤنث کے موقع میں جمع مذکر کی ضمیر استعمال کی گئی ہے۔

لفظ اہل البیت :-

۱۔ لغوی لحاظ سے لفظ اہل البیت "مذکر ہے۔ اگرچہ اس کا مصداق (ازواج النبیؐ) مؤنث ہو مگر لفظ کی رعایت کے اعتبار سے یہاں مذکر ضمیر (کھو) لائی جاسکتی ہے۔

۲۔ اور لفظ اہل البیت میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی بھی داخل ہے اس بنا پر کہ آپ ان میں ہی مقیم تھے اس وجہ سے مذکر کی ضمیر (کھو) ان پر بھی تغلیباً لائی جاسکتی ہے۔

۳۔ نیز یہ بات بھی استعمال لغت عرب میں پائی جاتی ہے کہ اگرچہ موقع ضمیر مؤنث کا ہو مگر وہاں مذکر کی ضمیر اظہار عظمت و محبت کے طور پر استعمال کرتے ہیں۔ حاصل یہ ہے مندرجہ استعمالات اور مذکورہ امور کے پیش نظر یہ واضح ہو گیا کہ آیت تطہیر میں **رَبِّکُمْ** و **بِطَّہَرُکُمْ** میں ضمیر جمع مذکر کا استعمال

امامی الشیخ الطوسیؒ ص ۲۸ طبع نجف اشرف تحت واقعہ صحتی حضرت فاطمہؑ

بالکل درست ہے اور کچھ قابل اشکال نہیں مندرجہ چیزوں سے شہادۃ اشکال
عمدہ طریقہ سے مرتفع ہو گیا ہے۔

آیت تطہیر و حدیث کسار میں ہمارا موقف

اس مقام میں ہمارے علماء اہل سنت یہ فرماتے ہیں کہ آیت تطہیر (اپنے سیاہ
سباق کے اعتبار سے) ازواج مطہرات کے حق میں ہے اور اس آیت کا بالاصل
مصدق ازواج مطہرات ہیں پھر جب اس کا نزول ہو چکا اور یہ شرف ازواج مقدسہ
کے لئے ثابت ہو گیا۔ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ان چار حضرات (حضرت فاطمہؑ
حضرت حسنؑ و حسینؑ اور حضرت علیؑ) کو اس شرف میں دُعا کے ذریعے شامل فرمایا ہے
چنانچہ اس مسئلہ کو علامہ قرطبی نے اپنی تفسیر میں بعبارت ذیل ذکر فرمایا ہے :-

۱۔ فَمِنْهَا دَعْوَةُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُمْ بَعْدَ

نَزُولِ الْآيَةِ أَحِبَّ أَنْ يَدْخُلَهُمْ فِي الْآيَةِ الَّتِي خُوطِبَ بِهَا
الْأَزْوَاجُ " مطلب یہ ہے کہ نزول آیت (تطہیر) کے بعد ان چاروں حضرات
کے حق میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے یہ دُعا ہے اور آپ پسند
فرما رہے ہیں کہ جس آیت میں ازواج کو خطاب فرمایا گیا ہے۔ اس میں ان کو
شامل کریں یہ

۲۔ اور علامہ ذہبی نے المشتقی میں بھی یہی مضمون درج کیا ہے یہ

تفسیر القرطبی (الجامع الاحکام القرآن) ص ۱۵۳ جلد ۱۲
تحت الايات واذكرون مايتلى في بيوتكن... (النور سورہ احزاب)

(۲) - المشتقی المذہبی ص ۴۲ تحت بحث آیت تطہیر۔

اسی طرح شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے تحفہ اشاعہ شریعہ میں فرماتے ہیں کہ :-
 ۳۔ ام سلمہؓ کا گنت کہ مرانیز شریک مکن فرمود کہ انت علی خیر اوانت
 علی مکاتیب، دلیل صریح است بر آنکہ نزول آیت در حق ازواج بود
 و آنحضرتؐ میں ایں چہار کس را نیز بہ دُعائے خود دریں وعدہ داخل است
 و اگر نزول آیت در حق اینعامی بود حاجت بدعا چہ بود؟ و آنحضرتؐ
 چہ تحصیل حاصل می فرمود؟ ولہذا ام سلمہؓ را درین دُعا شریک نہ کرد
 کہ در حق او ایں دُعا را تحصیل حاصل دانست :-

”یعنی ام المؤمنین ام سلمہؓ نے عرض کیا کہ مجھے بھی آپؐ اس میں شریک
 کریں تو آنحضرتؐ نے فرمایا کہ تو تو پہلے خیر پر ہے یا تو اپنے مقام و
 مرتبے پر ہے۔“ (یعنی تجھے اس کی حاجت نہیں) :-

یہ اس بات کی صریح دلیل ہے کہ آیت تطہیر کا نزول ازواج مطہرات کے حق
 میں تھا اور آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان چہار افراد کو بھی اپنی دُعا کے ذریعے
 اس وعدہ میں شامل فرمایا اگر آیت کا نزول ان چہار نفوس کے حق میں تھا تو ان کے لئے
 دعا کی کیا حاجت تھی؟ اور آنحضرتؐ نے تحصیل حاصل کیوں فرمائی؟ اور اسی وجہ سے
 ام سلمہؓ کو اس دُعا میں شامل نہیں فرمایا تھا کہ یہ دُعا اسل کے حق میں تحصیل حاصل سمجھی

دفع و ہم دوم

دوسری چیز جو فریق مخالف یہاں سے اخذ کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ ۱۔
 ”آجنا ب صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف ایک صاحبزادی حضرت فاطمہؑ
 تھیں اگر کوئی دوسری صاحبزادی ہوتی تو اس کو بھی چادر میں لے کر اہل
 میں شامل کرتے“

اس کے متعلق کچھ گزارشات ذیل میں پیش خدمت ہیں ان پر توجہ فرمائیں۔
 ۱۔ آیت تطہیر میں نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیوں کے عدد کا کچھ ذکر خیر
 نہیں نہ ایک دختر کا ذکر ہے نہ متعدد صاحبزادیوں کا۔ دوسرے لفظوں میں
 نبات کے عدد بیان کرنے کے متعلق آیت نہ کا کچھ تعلق نہیں۔ یہاں صرف
 ازواج مطہرات کا ہی ذکر ہے سطور گزشتہ میں یہ بات واضح کر دی گئی ہے۔

۲۔ اسی طرح روایت کسار میں صرف ایک دختر کا ذکر ہے لیکن اس چادر میں
 ایک بیٹی کے آنے سے دیگر نبات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نفی ہرگز نہیں ہوتی
 اور نہ ہی یہ روایت نبات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے عدد و تعداد بیان کرنے
 کے لئے ہے۔ یہ روایت کسار صرف فضیلت کے بیان میں ذکر کی گئی ہے۔

۳۔ نیز یہ روایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک داماد کو ذکر کرنے کے بعد
 دیگر دامادوں (حضرت ابوالعاصؑ و حضرت عثمانؑ) کی نفی نہیں کرتی۔ یہ رشتے
 اپنی جگہ تاریخی حقیقت ہیں روایت کسار کی فضیلت اگر کسی کو ملے اور کسی
 کو نہ ملے اسے اہل رشتوں کی نفی ہرگز نہیں ہوتی۔

۴۔ اور یہ روایت حضرت علیؑ اور حضرت فاطمہؑ کی دیگر اولاد شریف یعنی حضرت

زینب بنت علیؓ یا حضرت ام کلثومؓ بہت علیؓ کی نفی نہیں کرتی۔ جبکہ روایت ہذا میں صرف حضرات حسنؓ اور حسینؓ کا ذکر آیا ہے اور باقی اولاد کا نہیں۔ اگر کوئی شخص یہ دعوے کرے کہ حضرت زینب بنت علیؓ اہل بیت میں سے نہیں کیونکہ آپ اس چادر کے نیچے نہ تھیں تو اس سے یہ استدلال کرنا کہ وہ حضرت حسینؓ کی حقیقی بہنیں نہ تھیں کس قدر کمزور استدلال ہو گا۔

بنابریں دعا مذکور میں عدم شمولی سے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی دیگر صاحبزادیوں کی نفی لازم نہیں آتی۔ اور نہ ہی دیگر بنات رسولؐ کی نفی کے لئے کلام چلایا گیا ہے۔ چادر نبویؐ میں حضرت علیؓ کے ماسوا ان کی حسنین شریفین کے بغیر دیگر اولاد کو داخل نہیں کیا گیا۔ اسی طرح آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کے دیگر اقارب مثلاً حضرت صفیہؓ بنت عبد المطلب اور حضرت عباسؓ بن عبد المطلب وغیرہم کو نہ ہی بلایا گیا اور نہ ہی ان کو چادر میں داخل کیا گیا۔ حالانکہ یہ سب حضرات رشتہ داران نبویؐ اور اقربائے خاص ہیں۔

مختصر یہ ہے کہ ان مذکور چاروں حضرات کو اس فضیلت حاصل ہونے سے دیگر حضرات اقرباء نبویؐ کے شرف و فضیلت میں کوئی فرق نہیں آتا۔ اور ان تینوں صاحبزادیوں کے لئے جو شرف و فضیلت اسلام میں حاصل ہے اور جو نسبی و صلبی نسبت انہیں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم سے موجود ہے اس پر ان چاروں حضرات کی فضیلت کچھ اثر انداز نہیں ہوتی ہر ایک کا الگ ایک مقام و مرتبہ ہے جو اسے حاصل ہے

دفع وہم سوم

اس آیت سے تیسری چیز جو ذیلی مقابل ثابت کرنے کی کوشش کرتے

ہیں وہ یہ ہے کہ ۱۔

”آیت تطہیر کا مصداق یہ چاروں نفوس (حضرت فاطمہؑ حضرات

حسینؑ اور حضرت علیؑ) ہیں اور اس آیت کے ذریعے ان کی تطہیر ثابت

ہے یعنی یہ چاروں معصوم عن الخطا ہیں۔ ان سے خطا مساور نہیں ہوتی۔“

مندرجہ بالا وہم کے جواب میں درج ذیل گذارشات ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ پہلی بات یہ ہے کہ آیت مذکور میں ان چاروں حضرات کا کوئی ذکر موجود ہی

نہیں اور نہ ہی سیاق و سباق سے ان کا ذکر جاری ہے بلکہ اس کے برعکس

اس رکوع کی تمام آیات انہماج مطہرات کے حق میں نازل ہوئی ہیں جس

طرح کہ اوپر بیان کیا جا چکا ہے۔

۲۔ دوسری بات یہ ہے کہ آیت بالا کے الفاظ (لیذهب عنکم الرجس

اہل البیت ویطہرکم تطہیراً) سے ان حضرات کا معصوم عن الخطا

ہونا مراد دیا جائے تو اسی نوع کے الفاظ دیگر حضرات (مثلاً وہ صحابہ کرام

جو جنگ بدر میں حاضر تھے) کے حق میں بھی وارد ہوتے ہیں۔ مثلاً

وینزل علیکم من السماء ماء ویطہرکم ویذهب

عنکم رجس الشیطن (پ سورۃ انفال) یعنی اتارتا ہے تم پر

آسمان سے پانی تاکہ تم کو اس سے پاک کر دے اور تم سے جلتے تم سے

شیطان کی پلیدی۔

دوسری آیت وَلٰكِنْ يُرِيْدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُنْزِلَ عَلَيْكُمْ
لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ (پہلے سورۃ المائدہ رکوع ۲۵)

یعنی لیکن اللہ ارادہ کرتا ہے کہ تم کو پاک کرے اور اپنی نعمت تم پر
تمام کرے تاکہ تم شکر گزار ہو۔

اگر یہ کلمات معصومیت کا فائدہ دیں اور عصمت کے لئے مفید ہوں تو
جن اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ان آیات میں خطاب کیا گیا ہے انکی عصمت
اور معصومیت بھی ثابت ہونی چاہیے حالانکہ ان اصحاب کے حق میں علوم و مراتب
کے باوجود کوئی بھی سنی یا شیعہ معصومیت کا عقیدہ نہیں رکھتا۔
اس مفہوم کو شاہ عبدالعزیزؒ نے تحفہ اثنا عشریہ میں آیت تطہیر کی بحث کے
آخر میں بالفاظ درج ذیل فرمایا ہے۔

اگر ایں کلمہ مفید عصمت سے شدہ ہاے کہ ہمہ صحابہ علی الخصوص حاضران
جنگ بدر قاطبہ معصوم سے شدہ ہاے کہ در حق ایشان بفرقی فرمودہ اند
قوله تعالیٰ۔ وَلٰكِنْ يُرِيْدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُنْزِلَ عَلَيْكُمْ
لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ (وقوله تعالیٰ، لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُنْزِلَ عَلَيْكُمْ
لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ)۔

مختصر یہ ہے کہ آیت تطہیر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل خاد کے متعلق
اشاد ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ تم سے غلطیوں کے دور کرنے اور لغزشوں سے معافی دینے
اور پاک کرنے کا ارادہ (شرعی) رکھتے ہیں جیسا کہ دیگر احکام شرعی میں ارادہ شرعی

مراد ہوتا ہے۔ مثلاً یوسف اللہ سبکو الیسر ولا یرید بکھ العسر۔
 بنا بریں یہاں سے عقیدہ عصمت کا مستنبط کرنا درست نہیں یہ عقیدہ نہ
 ازواج مطہرات کے حق میں اور نہ ہی اولادِ نبوی کے حق میں صحیح ہے۔
 آخر میں یہ تحریر ہے کہ :-

یہ الگ بات ہے کہ خود سیدہ حضرت فاطمہؑ نے اپنے اکیلی دختر
 نبوی ہونے کا کبھی دعویٰ نہیں کیا اور آیت تطہیر کو اپنے اس دعویٰ
 پر کبھی دلیل نہیں بلایا یہ چیز قابلِ توہر ہے غور فرمادیں۔

وہم (۴) رابع

آیت : یا ایہا النبی قل لا ذوا جک و بناتک و نساء
المومنین یدانین علیہن من جلا بیدہن الخ
(پٹ رکھو از سوسا احزاب)

اس آیت کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے (پروے کا حکم دیتے ہوئے اپنے
نبی اقدس صلعم کو ارشاد فرمایا) :-

”اے نبی! اپنی ازواج (مظہرات) اور اپنی بیٹیوں اور مومنوں کی عورتوں
کو فرما دیجئے کہ اپنی چادریں اپنے اوپر لٹکالیں۔ یہ بات اس چیز کے زیادہ
قریب ہے کہ یہ پہچانی جائیں اور ان کو اندازہ پہنچانی جائے“ الخ
مستتر معن لوگوں نے آیت نہایت لفظ ”بناتکم“ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کی ایک صاحبزادی (حضرت فاطمہؓ) تجویز کرتے کئے لئے اور باقی دختران نبوی
صلعم کی نفی کرنے کے لئے دلیل بنایا ہے۔ اس نص قطعی کا خلاف کرتے ہوئے اپنے
مذہب و دعویٰ کو مدلل کرنے کے لئے کلام چلا رہا ہے۔ اس زعم کو دور کرنے کے لئے
چند چیزیں پیش خدمت ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں۔

دفع وسم

۱۔ آیت نہ اپنی عبارت النص کے اعتبار سے اس مسئلہ کو بیان کر رہی ہے
کہ پروے کا حکم (جو اس آیت میں بیان فرمایا گیا ہے) آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم

کی تمام ازواج مطہرات آپ کی تمام صاحبزادیوں اور مومنوں کی ان عظام عورتوں کے لیے ہے جو نزولِ آیت کے وقت تک ایمان لائیں گی۔
اولاً وبالذات یہ نیک و صالح بی بیایں مخاطب ہیں اور پھر ثانیاً وبالعرض آنے والی تمام مسلمان عورتیں اس حکم میں داخل ہیں۔

۲۔ آیت ہذا کی عبارت اس بات پر صاف دلالت کرتی ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد ازواج تھے جن کو پردہ کرنے کا ارشاد فرمایا گیا اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی متعدد صاحبزادیاں تھیں جن کو تسبیح کا حکم فرمایا گیا اور اسی طرح مومنوں کی بہت سی خواتین تھیں جن کو پردہ داری کا حکم دیا گیا یعنی آیت کے الفاظ ازواج بنات اور نسائتینوں جمع کے الفاظ ہیں اس اعتبار سے ان تمام خواتین کے لئے یہ حکم ہے۔
آیت ہذا میں جمع کے مذکورہ بالا ہر سہ الفاظ اپنے حقیقی معنوں میں استعمال ہوئے ہیں اور ان تینوں الفاظ میں یہاں باعتبار تنظیم کے لفظ جمع سے واحد مراد لینے کے لئے کوئی قرینہ موجود نہیں ہے۔

۳۔ مفسرین حضرات نے بھی اس آیت کی تفسیر میں آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی متعدد صاحبزادیوں کا ذکر نہیں کیا ہے۔

چنانچہ علامہ قرطبی نے اپنی تفسیر احکام القرآن میں آیت ہذا کے تحت آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر چار صاحبزادیوں کا ذکر نہیں کیا ہے اور ہر ایک صاحبزادی کے الگ الگ احوال تحریر فرمائے ہیں جو اس بات کا بین ثبوت ہے کہ مفسرین کے نزدیک بھی آیت ہذا کے لفظ بنات کا صحیح مصداق متعدد دختران نبوی صلعم ہیں۔ صرف ایک دختر مراد نہیں۔ اور ہم نے قبل ازیں بنات ثلاثہ کے سوانح میں تفسیر قرطبی سے بھی ان کے احوال نقل

کر دیتے ہیں۔

۴۔ آیت ہذا کے نزول کے وقت آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی تین صاحبزادیاں کا زندہ موجود ہونا ثابت ہے جیسا کہ ان کے الگ الگ سوانح حیات میں ذکر کیا جا چکا ہے۔ اور شیعہ کے ائمہ کرام و علماء و مجتہدین کے فرمودات کو اس پر بطور ثبوت پیش کیا ہے۔

لہذا آیت مذکورہ کا لفظ "بناتکم" دختران نبوی کے حق میں بلحاظ تعداد درست ہے۔ اور اس لفظ جمع کی واحد کے لئے تاویل کرنا بلاوجہ اور بغیر ضرورت کے ہے اور اس طرح تاویل کرنے سے آیت ہذا کا صحیح مفہوم مجروح ہوتا ہے۔ اور واقعات جو حقیقت پر مبنی ہیں ان کا خلاف ہوتا ہے اور انکی تکذیب ہوتی ہے اور اپنے اکابر و اسلاف کی مخالفت اور تکذیب کرنا بالکل تعظیط کرنا مستحسن طریق نہیں۔

"اور لفظ بناتکم میں تعظیماً جمع مراد لینا درست نہیں اس لیے کہ جہاں تعظیماً جمع ہو وہاں محضاً مذکر کے ساتھ لائی جاتی ہے اور یہاں مؤنث کے صیغے کے ساتھ مستعمل ہے لہذا تاویل مذکور صحیح نہیں۔"

۵۔ اور اگر لفظ "بناتکم" میں جمع تعظیماً کی تاویل کر کے صرف ایک دختر مراد لی جائے تو یہاں سے ایک دوسرا غلط مفہوم کوئی اور شخص بھی اخذ کر سکتا ہے کہ اگر "بناتکم" سے صرف ایک دختر مراد ہے تو لفظ "ازواجکم" سے بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف ایک ہی "زوجہ" مراد ہے اور ازواج یہاں جمع تعظیماً کے طور پر مذکور سمجھا جائے گا اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی دیگر زوجہ ہی نہیں ہے۔

امید ہے مقررہ حضرات اس تاویل کو پسند نہیں فرمائیں گے۔ لہذا جس طرح

یہ تاویل درست نہیں بالکل اسی طرح لفظ "بنا مکث" میں ان کی مجوزہ تاویل (دیکھیں) تنظیماً جمع ہے، بھی درست نہیں۔ وہی ظاہر ہے کہ یہ تاویل سنہ نبوی (ص) صلی علیہ وسلم کی سیرت و اسلامی تاریخ اور واقعات کے برخلاف ہے۔ سابقہ اس کی تفصیل دے دی گئی ہے اور ابتداء کتاب میں اصل استدلال کے حوالے کے تحت ذکر کیا گیا ہے۔

قاعدہ یہی ہے کہ مستعمل شدہ لفظ کو اپنے اصل معنی اور ظاہر مفہوم پر ہی رکھا جاتا ہے۔ ظاہر عبارت سے ہٹا کر دوسرا مفہوم نہیں مراد لیا جاتا۔ مگر وہاں کوئی قرینہ صارفہ موجود ہو تو تب اس کے اصل معنی کو چھوڑ کر دوسرا معنی مراد لیا جاتا ہے۔ اور آیت بالا میں قرینہ صارفہ موجود ہی نہیں ہے۔

بنابرین آیت مذکورہ کے الفاظ "ازداجکث و بنا مکث" میں یہی قاعدہ ملحوظ رکھنا ہوگا۔ ورنہ آیت کا جو صحیح مفہوم و معنی ہے وہ غلط ہو جائے گا۔ قرآن مجید میں غلط استدلال قائم کرنا کسی مسلمان کے لئے ہرگز روا نہیں۔

ناظرین کرام! ان چند معروضات پر اگر توجہ فرما سکیں تو محترم احباب کے استدلال کی کج روی اور کج بحثی عیاں ہو جائے گی۔

یہ بحث کتاب ہذا کی ابتداء میں بقدر ضرورت پیش کر دی گئی تھی لیکن یہاں دفع و ہم کے طور پر مزید ذکر کر دی گئی ہے تاکہ اچھی طرح دفع اشتباہ ہو جائے۔

وہم ۵ خامس

بنات ثلاثہ رضی اللہ عنہم کے منسلق خلاف۔ لکھنے والوں نے یہ ایک وہم پیش کیا ہے کہ ”سحرم ذوی القربی“ میں سے ان تینوں صاحبزادیوں کو حصہ نہیں دیا گیا اور نہ ان کے ازدواج کو حصہ نفس میں شامل کیا گیا۔ جبکہ حضرت فاطمہؑ اور ان کے زوج حضرت علیؑ کو برابر سحرم ذوی القربی سے حصہ عطا کیا جاتا رہا۔

یہاں سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بیٹی صاحبزادی حضرت فاطمہؑ تھیں اور ایک بیٹی امامہ حضرت علی المرتضیٰؑ تھیں۔ اگر کوئی اور صاحبزادی یا امامہ ہوتے تو ان کو بھی سحرم ذوی القربی سے حصہ دیا جاتا۔ ان لوگوں نے ایک دختر نبویؑ ہونے کی یہ دلیل بنائی ہے اور بطریق مذکور استدلال قائم کیا ہے۔

دفع وہم

نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے قریبی رشتہ داروں کو مال غنیمت سے حصہ خمس دیا جاتا تھا۔ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد بھی یہ حصہ اقرباء کو برابر دیا جاتا رہا۔ لیکن اس حصہ کے مستحق ہونے کی بنیاد فقر اور احتیاج پر تھی۔ اس بنا پر جو حضرات اقربا رہے۔ اپنے فقر و احتیاج کی بنا پر مستحق تھے ان کو حصہ خمس دیا جاتا تھا۔

اس سزاوری تشریح کے بعد مسئلہ واضح ہوا کہ حضرت فاطمہؑ اور حضرت علیؑ مع دیگر اقارب کے فقر و احتیاج کی بنا پر خمس کے مستحق تھے اس وجہ سے ان کو

یہ حصہ ادا کیا جاتا تھا۔

باقی صاحبزادیاں اور ان کے ازواج چونکہ غنی تھے ان میں فقر و احتیاج نہیں تھا اس لئے انہیں یہ حصہ ادا نہیں کیا جاتا تھا۔
علماء احناف نے اس مسئلہ کی دلیل دو طرح سے ذکر کی ہے۔

(۱)

ایک تو علماء الراشدین حضرات ابو بکر عمر عثمان اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا عمل اور فعل اسی طرح پایا گیا ہے کہ اقربا ربوئی میں سے حصہ خمس صرف فقراء اور قابل امداد لوگوں کو ہی دیا جاتا تھا اغنیاء کو نہیں دیا جاتا تھا۔
۱۔ چنانچہ علامہ بدر الدین العینیؒ نے شرح الہدایۃ میں اس مسئلہ کو بابت ذیل درج کیا ہے :-

”..... ثم قسم أبو بکر وعمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم ثلاثۃ أسهم، سهم للیتامی و سهم للمساکین و سهم لابناء السبیل و کان ذلک بحضور من الصحابة و لم یسکو علیہم احد فحل لأجماع و کفی بہم قدوة“
مطلب یہ ہے کہ حضرت ابو بکر حضرت عمر حضرت عثمان اور حضرت علیؓ پانچوں حضرات مال خمس کو تین حصوں میں تقسیم کرتے تھے ایک حصہ

عینی شرح ہدایۃ ص ۸۳۵۔ مبع ہند

۵۔ ثانی

۱۔ تحت کتاب السیر

یتمی کئے لئے ایک حضہ مساکین کے لئے اور ایک حضہ مسافروں کے لئے۔ اور یہ معاملہ تمام صحابہؓ کی موجودگی اور حاضری میں پیش آتا تھا۔ اس مسئلہ پر صحابہ کرامؓ میں سے کسی نے انکار اور اعتراض نہیں کیا۔ پس یہ مسئلہ اجماع کے مقام میں ٹھہرا اور خلفاء اربعہ اُمت کے لئے پیشوائی میں کافی ہیں یعنی ان حضرات کا عمل تمام اُمت کے لئے قابل استدلال ہے اور صحیح ہے۔

۲۔ نیز ابو بکر الجصاص رازیؒ نے اپنی کتاب احکام القرآن میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے امام محمد باقرؑ سے دریافت کیا کہ:-

..... ما فعل علیؑ یہم ذوی القربی حین ولی فقال
سلك به سبیل ابی بکر و عمرؓ قال ابو بکر
الجصاص لو لم یکن هذا رأیة لما قضی به
فثبت ان رأیة و رأیة ما كان سواء فی ان سهم
ذوی القربی انما یتحققه الفقراء منهم ولما
اجمع الخلفاء الراشدة علیه ثبتت حجته
باجماعهم لقوله صلی الله علیه وسلم علیکم
بنتی وسنة خلفاء الراشدين من بعدی

”مطلب یہ ہے کہ حضرت علیؑ نے سهم ذوی القربی کے مسئلہ میں جبکہ وہ اپنے دور میں خود خلیفہ اور حاکم ہوئے تو کیا صورت اختیار کی تو

جواب میں محمد باقرؑ نے فرمایا کہ حضرت علیؑ نے اس مسئلہ میں حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کا راستہ اختیار فرمایا۔ ابو بکرؓ جصاص کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ کی اپنی رائے اور حضرات شیخینؓ کی رائے یکساں تھی اس مسئلہ میں کہ ذوی القربیٰ میں سے صرف فقہراء حضرات خُص کے مستحق ہیں۔ جب خلفاء اربعہ کا اس مسئلہ پر اجماع ہو گیا تو ان کے اجماع کے ذریعے حجت قائم ہو گئی کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ میری سنت کو لازم پکڑو اور میرے بعد خلفاء راشدین کے طریقہ کو مضبوط پکڑو۔

۳۔ اور ابن الہمامؒ نے فتح القدر میں بھی یہ واقعہ درج کیا ہے کہ ایک شخص نے امام محمد باقرؑ سے سہم ذوی القربیٰ کا سوال کیا کہ حضرت علیؑ نے اس مسئلہ میں کیا صورت اختیار فرمائی؟ جبکہ وہ اپنی خلافت میں والی و حاکم تھے۔ تو محمد باقرؑ نے فرمایا۔

• سَلَكَ بِهِ وَاللَّهِ سَبِيلَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ عَلَيْهِ

• کہ اللہ کی قسم! اس مسئلہ میں حضرت علیؑ نے حضرت ابو بکرؓ اور

حضرت عمرؓ کا راستہ اختیار فرمایا۔

یعنی کوئی دوسری راہ اختیار نہیں کی اور ذوی القربیٰ میں سے جو فقراء و محتاج

ہوتے تھے ان کو خُص سے حصّہ دیا جاتا تھا۔ اختیار کو نہیں دیا جاتا تھا۔



دوسری دلیل حضرت علی المرتضیٰؑ کا قول ہے جو صحیح روایات میں موجود ہے کہ :-

”ان بنا العامر عنه غنی وبالمسلمین النیة حاجة“
یعنی حضرت عمرؓ کے دور میں جب مال غنیمت سے حصہ خمس الگ کر کے حضرت علیؓ سے کہا گیا کہ یہ آپ حضرات اقرباء بنوئی کا حق ہے تو آپ نے فرمایا کہ :-

”اب ہمیں اس سال حق خمس سے استغناء حاصل ہے لہذا اسے تقاریر
سوا دوسرے حق داروں میں تقسیم کر دیا جائے۔ دیگر مسلمانوں کو اس کی
حاجت و ضرورت ہے“ :-

مختصر یہ ہے کہ تصریحات مذکورہ بالا سے واضح ہو گیا کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
کے جواقرباء محتاج اور قابل امداد ہوتے تھے ان کو خمس سے حصہ دیا جاتا تھا۔ بنابرین جناب
صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیوں میں سے صرف حضرت فاطمہؑ اور حضرت علیؑ کو

مسند امام احمد ص ۸۶ جلد اول } (۱) تحت منہات علیؑ

ابوداؤد شریف ص ۱۱۱ بیان مواقع قسم الخمس } (۲) طبع مجتبائی دہلی

کتاب الخراج للإمام ابی یوسف ص ۱۰۰ } (۳) باب فی تسبئة الغنائم

فقروا احتیاج کی بنا پر خمس سے حصّہ دیا جاتا تھا اور باقی صاحبزادیاں اور ان کے
ازواج پر کہ محتاج نہیں تھے اور ان کی مالی حالت بہتر تھی اس بنا پر ان کو
خمس سے حصّہ نہیں دیا گیا۔

اب اس چیز کو آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک صاحبزادی ہونے کی دلیل
بنانا اور تقسیم خمس کے ذریعے استدلال قائم کرنا ہرگز درست نہیں۔
معتزمن دوستوں نے اس مسئلہ کو غلط رنگ دے کر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم
کی طرف ایک صاحبزادی ہونے کی دلیل بنا لیا ہے جو کسی پہلو سے صحیح نہیں ہے۔
نیز ناظرین کرام پر واضح ہو کہ تقسیم خمس میں سهم ذوی القربی کا مسئلہ
”وحماءہم“ بیہم ”حصّہ اول (مدّیتی) میں گزر چکا ہے اس کی متعلقہ
تفصیلات مطلوب ہوں تو وہاں ملاحظہ کی جاسکتی ہیں۔

وہمہ ۶ سادس

دعوت مباہلہ کا مسئلہ

قرآن مجید میں ہے :-

”فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ ابْنَاءَنَا وَابْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ
وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ
عَلَى الْكَافِرِينَ“ (پہ سورتہ آل عمران)

یہ آیت مباہلہ کے نام سے مشہور ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ :-
”پس جو شخص آپ سے جھگڑا کرے (حضرت عیسیٰ کے بارے میں)
آپ کے پاس علم آجانے کے بعد۔ تو کہہ دیجئے اُو ہم اپنے بیٹوں کو
بلا میں اور تم اپنے بیٹوں کو بلاؤ اور ہم عورتوں کو بلا میں۔ تم اپنی عورتوں کو بلاؤ۔ ہم اپنی
ذاتوں کو بلا میں اور تم اپنی ذاتوں کو بلاؤ۔ پھر ہم گمراہ کر دے گا مائیں۔
پس جھوٹ بولنے والوں پر ہم اللہ کی لعنت کریں“

یہ واقعہ ۹ھ میں نصاریٰ نجران کے ساتھ اہل اسلام کو پیش آیا تھا۔ انہوں
نے مسلمانوں کے ساتھ کسی معاملات میں خصوصاً حضرت عیسیٰ کے متعلق کچھ بھی شروع
کر دی اور قرآن مجید کی جانب سے اور نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جو چیزیں
بیان کی گئی تھیں ان پر نصاریٰ کو تسلی نہیں ہوئی تھی تو اس موقع پر مذکورہ بالا آیت
نازل ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مجھ سے تم مباہلہ کرو جس

طرح کہ آیت میں حکم دیا گیا ہے۔ اس میں مسلمانوں اور نصاریٰ دونوں جماعتوں کو حکم ہے کہ اپنے اپنے لڑکوں، عورتوں اور اپنیوں کو بلا لائیں پھر سب خدا کے سامنے عاجزی کے ساتھ دعا مانگیں کہ ہم میں سے جو بھوٹا ہو اس پر خدا کی لعنت ہو۔ اس دعوت مباہلہ پر نصرانی آپس میں مشورہ کرنے کے بعد مباہلہ کے لئے تیار نہ ہوئے اور نصاریوں کے آمادہ نہ ہونے کی وجہ سے یہ مباہلہ عمل میں نہ آ سکا اور تیاری کے مراحل میں ہی ختم ہو گیا یعنی عملاً مباہلہ نہیں ہوا۔ نصرانیوں نے جزیہ دینا قبول کر لیا اور واپس چلے گئے۔ اس واقعہ کی تفصیلات آیت ہذا کے تحت تفسیر کی کتابوں میں موجود ہیں۔

روایات میں موجود ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب مباہلہ کے لئے تیار ہونے لگے تو آپ نے حضرات حسنینؑ حضرت علیؑ اور حضرات فاطمہ الزہراؑ کو اسی وقت بلا لیا تھا۔

ایک صاحبزادی ہونے پر
شیعہ کا استدلال :
واقعہ مباہلہ سے شیعہ صاحبان نبی
اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف
ایک ہی صاحبزادی ہونے پر اس
طرح استدلال قائم کرتے ہیں کہ

”نصاری کے ساتھ مباہلہ کرنے کے موقعہ پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرات حسنین حضرت علیؑ اور صرف حضرت فاطمہؑ کو ساتھ لیا تھا اور اگر دیگر صاحبزادیاں بھی ہوتیں تو انہیں بھی اس موقعہ پر ساتھ لیا ہوتا۔ اور بالقرض اگر دوسری صاحبزادیاں سے فوت ہو چکی تھیں تو ان کے شوہروں کو یہی بلا لیا ہوتا۔“ صرف ایک فاطمہؑ اور حضرت علیؑ کو بلانے سے ثابت ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف ایک صاحبزادی تھی اور حقیقی داماد بھی ایک علی بن ابی طالب تھے۔

دفع دہم

مسئلہ خدا کے سمجھنے کے لئے مندرجہ ذیل چیزیں مختصر ایش خدمت ہیں، ان پر غور کر لینے سے دوستوں کے استدلال کی خامی خوب واضح ہو جائے گی اور مسئلہ خدا کی حقیقت صحیح شکل میں نظر آ سکے گی۔

۱۔ پہلی بات یہ ہے کہ ان دوستوں نے آیت مذکورہ بالا سے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک صاحبزادی ہونے پر استدلال قائم کرنے کی کوشش کی ہے۔ آیت ہذا میں اولاً تو لفظ "بنات" مذکور ہی نہیں وہاں عورتوں کے لئے نساؤنا اور بیٹوں کے لئے ابناء ناما کے الفاظ موجود ہیں لیکن بیٹیوں کے لئے "بنات" کے الفاظ مذکور ہی نہیں۔ تو آیت قرآنی میں اپنی بیٹیوں اور دخترزوں کو بلانے کا حکم ہی مذکور نہیں لہذا ایک دختر ہونے پر آیت قرآنی سے استدلال کس طرح صحیح ہوا؟

۲۔ دوسری بات یہ ہے کہ روایت میں حضرت فاطمہؑ کو بلانے کا ذکر موجود ہے تو وہ استدلال بالروایۃ مقصور ہو گا۔ استدلال بالآیۃ نہ ہو گا۔ یعنی اس آیت کا "بنات" کے مسئلہ سے کچھ تعلق نہیں صرف روایت میں یہ مسئلہ ہے۔

۳۔ تیسری بات یہ ہے کہ اس مقام میں متعدد روایات موجود ہیں یہاں ان کو ملحوظ خاطر رکھنا دیانت داری کا تقاضا ہے بعض روایات کو قابل اعتما و سمجھنا اور دوسری روایات کو بلاوجہ قابل اعتما نہ سمجھنا انصاف کے خلاف ہے۔ اس مقام کی ایک روایت تو وہ ہے جس میں مباہلہ کے موقع پر حضرت

حسینؑ حضرت فاطمہؑ اور حضرت علیؑ کو بلا کر ساتھ لینے کا ذکر ہے وہ بالکل درست ہے۔
اس روایت سے شیعہ حضرات یہ مطلب اخذ کرتے ہیں کہ نبی اقدس صلی اللہ
علیہ وسلم کی صرف ایک حقیقی صاحبزادی محی اور حقیقت داماد صرف حضرت علیؑ ہی
ہوتے۔ اگر دیگر صاحبزادیاں ہوتیں یا حضرت علیؑ کے بغیر کوئی اور بھی حقیقی داماد ہوتا تو ان
کو بھی اس موقع پر بلا کر ساتھ لیا ہوتا

اب یہاں یہ چیز قابل غور ہے کہ شیعہ کے نزدیک واقعہ ہذا (مباہلہ) ۹ھ
میں اور ایک قول کے مطابق سنہ ۱۱ھ میں پیش آیا تھا۔ چنانچہ تخلص الشافی (ص ۳۸۱) اور
صحیح طبع جدید فصل فی الن امیر المؤمنین علیہ السلام افضل الصحابہ میں اسی طرح درج کیا
ہے۔ اس واقعہ کے قبل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تین صاحبزادیاں اس عالم سے انتقال
فرما چکی تھیں۔ اور یہ چیز فریقین کے درمیان مسلمات میں سے ہے کوئی مختلف فیہ چیز
نہیں۔

حضرت رقیہؑ سن ۱۱ھ ہجری (جنگ بدر کے موقع پر) میں فوت ہوئیں۔ اور حضرت
زینبؑ سن ۱۱ھ (آٹھ) میں اور حضرت ام کلثومؑ شعبان ۱۱ھ میں قبل از واقعہ مباہلہ
فوت ہو چکی تھیں۔

(جیسا کہ ہر صاحبزادہ کے حالات میں بیان کیا گیا) اس بنا پر ان صاحبزادیوں
کا واقعہ ہذا میں شامل نہ ہونا ایک ظاہر بات ہے۔ لہذا اس موقع پر صرف ایک حضرت
فاطمہؑ زندہ تھیں اور انھیں ساتھ لیا گیا۔ نیز یہ چیز بھی قابل غلط ہے کہ خواتین میں سے حضرت
حضرت فاطمہؑ کا روایت میں ذکر کیا جانا اور مردوں میں سے صرف حضرت علیؑ المرتضیٰؑ کا
ذکر کیا جانا اور اسی طرح حضرات حسنینؑ کے ذکر کیے جانے سے اس واقعہ میں شامل
باقی خواتین اور دیگر حضرات کی نفی لازم نہیں آتی دوسرے نکتوں میں روایت مذکورہ میں
ان حضرات کا ذکر کیا جانا دیگر حضرات کی نفی کو مستلزم نہیں ہے اور عدم ذکر الشی سے

عدم وجود انشی لازم نہیں آتا۔

چنانچہ اس موقعہ کی دیگر روایات میں سے ایک روایت یہ ہے کہ :-
عن جعفر بن محمد عن ابیہ فی ہذا الایۃ فقل تعالوا
نمدع ابتداءنا..... الا

الایۃ قال فجاء بابی بکرو ولداً وبصر ولداً وبعثان
ولداً وبعلی ولداً ؑ لہ

مطلب یہ ہے کہ امام جعفر صادق اپنے والد گرامی امام محمد باقر سے ذکر کرتے ہیں۔
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر صدیقؓ کے کوآن کی اولاد سمیت۔ عمر فاروقؓ کے کوآن کی اولاد
سمیت اور عثمان غنیؓ کے کوآن کی اولاد سمیت اور علی المرتضیٰؓ کے کوآن کی اولاد سمیت
(موقعہ مباہلہ پر) بلا کر ساتھ لائے۔

نیز علماء کرام نے یہاں ایک اور روایت حضرت عمرؓ سے نقل کی ہے کہ :-
عن عسر رضی اللہ عنہ انا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
لولا عفتھم یا رسول اللہ بید من کنت تاخذہ قال صلی
اللہ علیہ وسلم آخذ بید علیؓ وفاطمہؓ والحسنؓ
والحسینؓ وعائشہؓ وحفصہؓ ؑ لہ

لہ } تفسیر الدر المنثور للسيوطی ص ۲۰۶
لہ } تحت الایۃ فقل تعالوا..... الا

۲- تفسیر روح المعانی ص ۳۰۶
تفسیر مشکوٰۃ فی ص ۳۰۶ - ۳۰۷ تحت آیت مباہلہ پارہ سوم
سیارۃ حبیبہ ص ۳۰۶

لہ } باب ینذکرفیہ ما یعلق بالوفود التي وفدت علیہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

اس روایت کا مفہوم یہ ہے کہ ایک دفعہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بنی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ اگر آنجناب (نجران والوں کے ساتھ) مباہلہ کرتے اور بدو معاہدہ کرتے تو آپ کن کن لوگوں کا ہاتھ پکڑ کر مباہلہ کی بدعا فرماتے؟ تو آنجناب نے فرمایا کہ میں علیؑ، فاطمہؑ، حسنؑ، حسینؑ، عائشہؑ اور حفصہؑ کا ہاتھ پکڑ کر مباہلہ کرتا۔

مندرجات بالا کی روشنی میں یہ واضح ہوا کہ ۱۔

۱۔ حضرت علیؑ کے علاوہ حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ تینوں حضرات کو بھی اس موقع پر مع ان کی اولاد کے بلا لیا گیا تھا۔ اور مباہلہ کی تیاری میں یہ تمام حضرات مدعو تھے۔ اگر مباہلہ کا علیؑ اقدام ہوتا تو حضرت علیؑ اور ان کی اولاد کے ساتھ ساتھ یہ تینوں حضرات بھی مع اولاد کے شامل کیے جاتے۔

۲۔ اسی طرح خواتین میں سے حضرت فاطمہؑ کے علاوہ حضرت عائشہؑ اور حضرت حفصہؑ کو بھی اس موقع پر شامل کیا جانا منظور خاطر تھا اور اگر مباہلہ کا علیؑ اقدام ہوتا تو حضرت عائشہؑ اور حضرت حفصہؑ کو بھی ساتھ لیا جاتا۔

معلوم ہوا کہ واقعہ مباہلہ میں شیعہ صحابان نے جو ایک آدھ روایت کو سامنے رکھ کر تخصصات قائم کئے ہیں وہ بالکل بے جا ہیں اور اس سے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف ایک صاحبزادی ہونے یا صرف ایک حقیقی داماد ہونے کا جو استنباط کیا ہے وہ کسی پہلو سے درست نہیں ہے اس کو غلو عقیدت کا ہی نتیجہ کہا جاسکتا ہے اور بس۔

اس دور کے شیعہ حضرات نے واقعہ مباہلہ سے آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف ایک حقیقی صاحبزادی ہونے پر استدلال کیا ہے اور ہم نے اس

**خلافت بلا فصل پر
شیعہ کا استدلال**

استدلال کی خفیت اور کمزوری سطور گزشتہ میں واضح طور پر بیان کر دی ہے۔ اور شیعہ کے سابق علماء اس واقعہ سے حضرت علیؑ المرتضیٰ کی خلافت بلا فصل پر استدلال کرتے رہے ہیں۔ حالانکہ وہ بھی اپنی جگہ بے جا اور غیر منوروں استدلالی ہے۔ اور کچھ ورنہ نہیں۔ وجہ یہ ہے کہ:-

(۱) آیت مباہلہ میں تو مسئلہ خلافت کا ذکر تک موجود نہیں اور روایت مباہلہ میں بھی مسئلہ خلافت کے متعلق کلام نہیں پایا گیا وہاں اس کا فقدان ہے نیز یہ بات بھی ہے کہ آیت مباہلہ یا روایت مباہلہ سے خود حضرت علیؑ نے نہ اپنی خلافت بلا فصل پر استدلال کیا ہے اور نہ ہی کبھی اس کا دعویٰ کیا ہے۔

البتہ یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مباہلہ کی تیاری میں حضرت علی المرتضیٰؑ اور ان کے صاحبزادوںؑ اور حضرت فاطمہ الزہراءؑ کو مدعو کرنے کی عزت بخشی اور یہ اعزاز اپنی جگہ فضیلت کی چیز ہے جس کے ہم قائل ہیں اور ساتھ ہی ساتھ دیگر روایات کی رو سے (جن کا ذکر اوپر گزر چکا ہے) حضرات علقارہ ثلاثہؑ حضرت عائشہ صدیقہؓ اور حضرت حفصہؓ (امہات المؤمنین) بھی اسی شرف دعوت سے مشرف ہوئے تھے لہذا ان تمام حضرات کا احترام اور شرف بھی لائق لحاظ اور قابل قدر ہے۔

(۲) اگر آیت مباہلہ کے لفظ "انفسنا" سے بقول شیعہ حضرت علی المرتضیٰؑ کی ذات مراد لی جائے اور نفس رسول قرار دیا جائے اور رسول اللہ کی جمیع صفات نبوت میں حضرت علیؑ کے لئے مساوات تسلیم کی جائے تو حضرت علیؑ کو نبوت و رسالت ختم نبوت اور بشت الی کافۃ الخلق وغیرہ وغیرہ صفات سے متصف تسلیم کرنا پڑے گا اور یہ بالکل باطل اور خلاف واقعہ ہے۔

بصورت دیگر حضرت علی المرتضیٰؑ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض صفات

میں مساوات تسلیم کی جائے تو کوئی مفید ہی نہیں اور نہ ہی اس سے اصل مقصد کا اثبات ہو سکتا ہے۔

اسی طرح اگر بالفرض آیت مباہلہ کو حضرت علی المرتضیٰ کی خلافت و امامت کی دلیل قرار دیا جائے تو یہ لازم آئے گا کہ حضرت علی نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارک میں ہی آنجناب کے خلیفہ ہوں اور یہ بھی صحیح نہیں اور واقعات کے خلاف ہے۔

پس آیت مذکورہ میں لفظ "انفسنا سے اہل قرابت ہم نسب ہم ملت" اور اپنی جماعت کے افراد مراد ہیں جیسا کہ قرآن مجید کی دیگر آیات مبارکہ مثلاً "ولا تخرجون انفسکم من ديارکم"۔ "ثم انتم هؤلاء تقتلون انفسکم" اور "ولا تلمزوا انفسکم وغیرہ آیات میں انفس کا مفہوم و مراد اہل قرابت اہل دین اور اپنی جماعت کے لوگ ہیں۔

لہذا آیت مباہلہ کا مطلق خلافت سے کوئی تعلق نہیں چہ جائیکہ اسے خلافت بلا فصل کی دلیل قرار دیا جائے۔ اور اسی طرح حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی خلافت بلا فصل کا استدلال آیت مباہلہ سے کسی پہلو سے درست نہ ہوا۔ اور علی اصطلاح میں یہ دلیل اپنے مدعی کو ثابت نہیں کر سکی۔ لہذا یہاں تقریب تام نہیں۔

وہمہ (سابع)

اس دور میں ہوائے نفس غالب ہونے کی وجہ سے لوگ مسلمات اور حقانیت کے انکار پر کمر بستہ ہو گئے ہیں اور کتاب و سنت اور اسلامی سیرت و تاریخ کے برخلاف کرنے میں کچھ حجاب محسوس نہیں کرتے۔

چنانچہ آجکل یہ چیز بڑی شد و مد سے پیش کی جا رہی ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک صاحبزادی حضرت فاطمہؓ ہیں اور آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی دیگر صاحبزادیوں کے دختران نبیؐ ہونے کی نفی کی جا رہی ہے۔

مقرر ضمین کا استدلال

چونکہ حضرت فاطمہؓ کے فضائل و مناقب کثرت سے مختلف کتب میں پائے جاتے ہیں اور دیگر صاحبزادیوں کے حالات و فضائل سے کتابوں کے صفحات کو بے نظر آتے ہیں۔ اس لئے یہ چیز حضرت فاطمہؓ کے ایک ہی دختر نبویؐ ہونے کی دلیل ہے۔۔۔۔۔ اور زینبؓ رقیہؓ اور ام کلثومؓ صلیبی و نسبی دختران نبویؐ نہیں ہیں بلکہ نبیؐ کی روایتی اور رواجی بیٹیاں ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ کثرت فضائل و حدت بنت النبیؐ ہونے کی دلیل ہے دیگر دختران کی کوئی فضیلت نہیں پائی جاتی فلہذا وہ دختران نبیؐ نہیں ہیں۔

دفع دوم

مذکورہ بالا دم کے ازالہ کے لئے درج ذیل چیزوں پر نظر فرمادیں معتقدین کے استدلال کی سبکی معلوم ہو جائے گی۔

۱۔ ناظرین کرام پر واضح ہے کہ ہم نے قبل ازیں ہر ایک صاحبزادی کے سوانح حیات تفصیل کے ساتھ پیش کر دیئے ہیں ان میں ہر سہ صاحبزادیوں حضرت زینبؓ حضرت رقیہؓ اور حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہن کے احوال زندگی کے ہر پہلو کو بیان کیا ہے اس میں ان کے فضائل و کمالات پوری طرح آگئے ہیں۔ اگر اطمینان خاطر مقصود ہو تو ایک دفعہ ان صاحبزادیوں کے سوانح کی فہرست مضامین پر ہی نظر کر لیں۔ تو آپ پر معترض احباب کی غلط بیانی اور دروغ گوئی کا اندازہ ہو جائے گا۔

ہم نے ان صاحبزادیوں کے سوانح حیات میں پیدائش سے وفات تک کے احوال کو شیعہ دستی کتب سے نقل کیا ہے۔ اب یہاں گذشتہ چیزوں کے دوہرانے کی مزید حاجت نہیں۔ سابقہ تحریر کے وہ حالات ہی اس چیز پر کافی شاہد ہیں۔ اور معترض صاحب کی دروغ بیانی پر گواہ ہیں

۲۔ ایک شخصیت کی کثرت فضیلت سے دوسروں کے نسب کی نفی نہیں کی جاسکتی۔ مثال کے طور پر حضرت علی المرتضیٰؓ کے فضائل کثرت سے دستیاب ہوتے ہیں لیکن ان کے بھائیوں حضرت جعفرؓ اور حضرت عقیلؓ کے فضائل نسبتاً کم ملتے ہیں اب کوئی شخص حضرت علیؓ کے برادران مذکور کی اس نفی کرے کہ ان کے فضائل کم دستیاب ہوتے ہیں اور حضرت علیؓ کے فضائل کثرت سے ملتے ہیں اور وہ اس چیز کو دوسرے برادران کی نفی پر دلیل بنا دے تو یہ طریق استدلال درست نہ ہوگا۔

اسی طرح حضرت داؤد علیہ السلام کے بہت سے بیٹے تھے۔ فضائل کثیرہ صرف حضرت سلیمان علیہ السلام کے پائے جاتے ہیں۔ نیز حضرت یعقوب علیہ السلام کے بارہ عدد بیٹے مشہور ہیں لیکن فضائل کثیرہ صرف حضرت یوسف علیہ السلام کے دستیاب ہوتے ہیں، باقی فرزندوں کی ان حالات میں نفی کر دینا درست نہیں ہے۔ ٹھیک اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیوں کا معاملہ ہے۔

اسی طرح حضرت فاطمہؓ کے فضائل اگر زیادہ پائے جاتے ہیں اور ان کی دوسری بہنوں کے فضائل نسبتاً کم دستیاب ہیں تو اس سے حضرت زینبؓ حضرت رقیہؓ اور حضرت ام کلثومؓ کے نسب کی نفی کرنا اور فضائل کی کمی بیشی کو نسب کی نفی کے لئے دلیل بنانا ہرگز درست نہیں۔ مختصر یہ ہے کہ عدم کثرت فضائل سے عدم نسب و نفی نسل کا قاعدہ تجویز کر لینا عقلاً و تعللاً صحیح نہیں ہے۔

۲۔ نیز یہ چیز بھی قابل غور ہے کہ نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری ایام میں حضرت فاطمہؓ آنجنابؐ کی اولاد شریف میں سے اکیلے رہ گئی تھیں۔ حضرت خدیجہ الکبریٰؓ (سگی ماں) بھی بہت پہلے فوت ہو چکی تھیں اور آپؐ کی کوئی خالہ بھی زندہ موجود نہ تھیں۔ حضرت فاطمہؓ کی سگی بہنیں حضرت زینبؓ حضرت رقیہؓ اور حضرت ام کلثومؓ بھی یکے بعد دیگرے داغ مفارقت دے چکی تھیں۔ اب آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد میں سے آپؐ کی توجہات کریمانہ کا واحد مرکز صرف حضرت فاطمہؓ تھیں اور حضرت فاطمہؓ کی رعایت ملحوظ خاطر رہتی تھیں۔

عموماً اس دور میں سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہؓ کے متعلق متعدد فضائل کی چیزیں بیان فرمائی ہیں۔ جو صحیح روایات میں مذکور

ہیں۔ وہ اپنی جگہ درست ہیں۔

لیکن یہاں سے حضرت فاطمہؓ کی دیگر بہنوں کے نسب و صلبی ہونے کی نفی کرنا نہایت قبیح امر ہے اور ان ہر سہ صاحبزادیوں کو ”روایتی بیٹیاں“ اور ”رواجی بیٹیاں“ کہنا، آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد شریف کی (معاذ اللہ) تسمیہ و تذلیل ہے جو کسی مسلمان کے لئے ہرگز درست نہیں۔

نیز یہ چیز آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت فاطمہؓ کی ایذائے روحانی کا باعث بھی ہے یہ ان حضرات کے حق میں پسندیدہ طریق نہیں ہے نہ یہ حضرت فاطمہؓ کی خمیہ خواہی ہے نہ سسر دار و دو عالم صلعم کی۔

دفعہ ۸ ثامن

معتزل اصحاب نے سردارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک صاحبزادی بت کرنے کے لئے ایک روایت تفسیر الدر المنثور سے نقل کی ہے اور اسے ایک صاحبزادی ہونے پر کھلا ہوا آسمانی ثبوت تجویز کیا ہے۔

اس روایت کے بلوی "فرقد السبغی" ہیں اور ابن ابی حاتم نے اسے تخریج کیا ہے۔ فرقد السبغی کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی انجیل میں ہوئی تھی اور اس روایت میں ہے کہ آخر الزماں نبیؑ کی نسل ایک مبارک زوجہ سے ہوگی اس کے لئے ایک بیٹی ہوگی چہر اس بیٹی کے لئے دو بیٹے ہونگے۔ اس روایت میں آخری نبیؑ کی ایک دختر کا ذکر ہے پس ایک بنت رسولیؐ ہونا یہاں سے معلوم ہو گیا یہ ایک کھلا ہوا آسمانی ثبوت ہے۔

دفعہ ۹

اس دفعہ کے ازالہ کے لئے مستدرجہ ذیل معروضات پر توجہ فرمائیں:-

①

اہل علم حضرات پر خواب واضح ہے کہ تفسیر الدر المنثور میں ہر قسم کی

روایات فراہم کر دی گئی ہیں۔ اور عموماً ان کی صحت و قبح پر صاحب کتاب کچھ کلام نہیں فرماتے۔ علامہ السیوطی روایت کے تخریج کرنے والے محدث اور راوی کا نام ذکر کرنے پر ہی اکتفا کر کے اپنی ذمہ داری سے سبکدوش ہو جاتے ہو جاتے ہیں۔ مقصد یہ ہوتا ہے کہ ناظرین خود صاحب تخریج اور راوی کی طرف رجوع کر کے روایت کی صحت یا عدم صحت پر نظر کر لیں اور اس کے درجہ قبولیت کا اندازہ کر لیں۔

(۲)

روایت مذکورہ بالا کا راوی "فرقد السبخی البصری" (ابن یعقوب) ہے اسکے متعلق علماء نے مندرجہ ذیل کلام کیا ہے جس سے اس راوی کی حیثیت واضح ہو جاتی ہے۔ اور اس کا لائق اعتبار و اعتماد نہ ہونا ظاہر ہوتا ہے۔

۱۔ ابن ابی حاتم رازی (صاحب تخریج روایت مذکورہ) کہتے ہیں کہ فرقد السبخی صاحب حدیث نہیں یعنی محدثین میں اس کا کوئی مقام نہیں..... یہ معروف روایات کے متعلقے میں منکر روایات لاتا ہے..... مقام حدیث میں ضعیف ہے قوی نہیں ہے۔

۲۔ طبقات ابن سعد میں لکھا ہے کہ یہ شخص حدیث میں ضعیف ہے اور منکر روایات لاتا ہے اور صاحب حدیث نہیں ہے۔

۱۔ کتاب الجرح والتعديل ۸۲-۸۱ جلد ۳ قسم دوم
لابن ابی حاتم الرازی تحت فرقد السبخی۔

۲۔ طبقات ابن سعد ۱۱۱ قسم ثانی
تحت فرقد ابن یعقوب السبخی۔

۳۔ تقریب میں ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں کہ فرقہ حدیث میں کمزور ہے اور کثیر الخطا ہے۔^۱

۴۔ تہذیب میں ہے کہ فرقہ حدیث میں "لا شیئی" ہے اس کی حدیث میں مناکیر ہوتے ہیں..... اور یہ شخص احکام اور سنن میں حجت نہیں۔..... اور فرقہ سرسل روایت کو مرفوع بنا دیتا تھا اور موقوف کو مندر بنا دیتا تھا اور اس کا اس کو پتہ نہ چلتا تھا اس وجہ سے اس کے ساتھ جنت پکڑنا باطل ہے۔^۲..... الخ

اس فن کے اکابر علماء کی مذکورہ بالا تصریحات اور خود ابن ابی حاتم کی تحقیق کے مطابق یہ شخص باب حدیث میں ضعیف، کثیر الخطا اور منکر روایات، زنیوالا ہے۔ اور قابل استدلال اور لائق حجت نہیں۔

فلہذا اس کی مذکورہ روایت اثبات حکم کے لئے دلیل نہیں بن سکتی بقام استدلال میں صحیح روایت سے دلیل پیش کرنا لازم ہے۔ محدثین کے نزدیک جو صحیح روایت ہو وہ پیش کریں۔

(۳)

بالفرض والتقدير اگر روایت کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو روایت مذکورہ بالا کی عربی عبارت :-

..... انما نلہ من المیار کتہ یعنی حدیجۃ..... لہا اثبتہ

۱۔ تقریب لابن حجر عسقلانی ص ۵۱۲ - تحت فرقہ ابن یعقوب

۲۔ تہذیب التہذیب لابن حجر ص ۲۶۳-۲۶۴ - تحت فرقہ

یعنی فاطمہ و لہا ابنا فیستشهد ان یعنی الحسن و الحسین... میں غور کرنے سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ :-

۱۔ روایت میں ہر سہ الفاظ المبارکہ : اہل بیت اور ابنا کی جو تشریح لفظ یعنی سے کی گئی ہے وہ رواۃ میں سے کسی راوی کے اپنے توضیحی الفاظ ہیں۔ اصل روایت میں وارد نہیں۔ بلکہ اس سے خارج ہیں۔

۲۔ روایت ہذا کے ذریعے پیغمبر آخر الزماں کے حق میں بشارت دی جا رہی ہے اور پیش گوئی فرمائی جا رہی ہے کہ اس نبی اُمّی کی نسل ایک مبارک خاتون سے جاری ہوگی اور اس کی ایک ایسی بیٹی ہوگی جس کے دو بیٹے ہونگے جو شہید ہونگے..... الخ

مطلب یہ ہے کہ یہاں پیغمبر آخر الزماں علی اللہ علیہ وسلم کی نسل کے جاری ہونے کا سلسلہ ذکر فرمایا جا رہا ہے اس روایت میں نہ تو آنجناب کے باقی ازواج مطہرات کی نفی کی جا رہی ہے اور نہ ہی حضرت خدیجہ کی دیگر اولاد شریف خواہ بیٹے (بنی اسم عبد اللہ) ہوں یا بیٹیاں (زینب رقیہ زام کلثوم) کی نفی مقصود ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اگر روایت ہذا کو صحیح تسلیم کر بھی لیا جائے تو اس سے آنجناب علیہ السلام کی اہل بیت کی پیشگوئی مذکور ہوئی نہ کہ آنجناب کی صرف ایک دختر ہونے کا سلسلہ بیان ہوا۔

دفعہ ۹ تاسع

معتزل لوگوں کی طرف سے ایک دختر نبویؐ ہونے پر یہ شبہ بھی پیش کیا جاتا ہے کہ مسلمانوں کے خطبات جمعہ ہوں یا عیدین، ان میں نبیؐ اندس صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیوں میں سے صرف ایک حضرت فاطمہؑ کا نام مبارک ذکر کیا جاتا ہے اور کسی دیگر دختر نبویؐ کا نام ذکر نہیں کیا جاتا۔ یہ چیز اس بات کی دلیل ہے کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف ایک ہی صاحبزادی تھی۔ اگر دیگر صاحبزادیاں بھی ہوتیں تو ان کے اسماء گرامی بھی خطبات میں ذکر کیے جاتے۔

دفعہ دہم

پہلی بات تو یہ ہے کہ عموماً خطبات میں ایک صاحبزادی کا ذکر خیر آنے سے دوسری صاحبزادیوں کی نفی نہیں ہوتی۔ فاطمہؑ سے کہ عیدین کا ذکر الہی نے دوسری چیز یہ ہے کہ حضرت فاطمہؑ کے متعلق مسلمانوں کے بعض مکتبوں (خارجی، ناصبی وغیرہ) کے خیالات خلاف حق تھے اور حضرت فاطمہؑ کو حقارت کی نگاہ سے نہیں دیکھا جاتا تھا۔ اس بنا پر حضرت فاطمہؑ کا ذکر خیر خطبات میں علمائے کرام کر دیتے تھے تاکہ مخالف، عناصر کے غلط خیالات کا ازالہ ہوتا ہے۔ موجودہ دور سے قبل دیگر ہر شاخہ صاحبزادیوں حضرت زینبؑ حضرت رقیہؑ حضرت ام کلثومؑ کے خلاف لوگوں کے جذبات نہیں پائے جاتے تھے۔ اس

بنا۔ پر ان معزز خواتین کا ذکر خیر خطبات میں لانا ضروری خیال نہیں کیا گیا۔
 اب جبکہ حالات بدل چکے ہیں اور نظریات میں عظیم تبدیلیاں واقع ہو
 گئی ہیں۔ حتیٰ کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی حقیقی ہر شہ صاحبزادیوں کو مبارک
 نسل نبوی سے خارج قرار دیا جا رہا ہے اور بڑے تحقیر آمیز کلمات کے ساتھ
 ان مقدس ہستیوں کا ذکر روایتی بیٹیوں "اور رواجی بیٹیوں" کے عنوانات
 سے کیا جا رہا ہے۔ تو یہ ضروری ہو گیا ہے کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی
 چاروں صاحبزادیوں کے اسماء گرامی خطبات میں ذکر کئے جائیں تاکہ محترمین
 کے غلط اور فاسد خیالات کا ازالہ ہوتا رہے۔ اور اہل اسلام کی آنجناب
 صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک خاندان کے ساتھ صحیح عقیدت مند ہی قائم و دائم
 رہے۔

حالات کے بدل جانے سے مسائل میں تبدیلیاں واقع ہوا کرتی ہیں۔
 مثلاً حضرات خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کے اسماء گرامی خطبات میں اسی لئے
 رکھے گئے تھے اس دور میں اس کی ضرورت سامنے آتی تھی۔ اب اس دور
 میں ہر چہاں صاحبزادیوں کے اسماء مبارکہ کا خطبات میں ذکر کرنا انہیں حالات
 کی وجہ سے ہوگا۔

وہم عاشہ

بعض لوگوں نے نبی اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک صاحبزادی ہونے پر مولوی وحید الزمان صاحب حیدر آبادی کی ایک عبارت پیش کی ہے جس میں درج ہے کہ حضرت فاطمہ زہراؑ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اکلوتی بیٹی تھیں۔ اس کے متعلق ہم چند چیزیں پیش کرنا چاہتے ہیں۔ ان پر نظر غائر کر لینے سے مذکورہ حوالہ کا خود بخود جواب پورا ہو جائے گا اور اکلوتی بیٹی ہونے کے وہم کا دفع ہو سکے گا۔

اصل بات یہ ہے کہ آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک صاحبزادی ہونے کا نظریہ بعض شیعہ لوگوں نے ایجاد کیا ہے تو جو لوگ شیعوں کے نظریات سے متاثر ہیں وہی اس قسم کے خیالات ذکر کیا کرتے ہیں۔

اب ہم جناب علامہ وحید الزمان صاحب حیدر آبادی (مترجم صحاح ستہ) المتوفی ۲۵ شعبان ۱۳۳۸ھ / ۱۵ مئی ۱۹۲۰ء کے نظریات اور خیالات کو ان کی اپنی ہی عبارات کی صورت میں ناظرین کی خدمت میں مختصراً پیش کرتے ہیں۔ تفصیلات کا موقع نہیں ہے اور اتنی چیز پہلے معروف و معروض خدمت ہے کہ جناب وحید الزمان (رواقار وراز جنگ) کچھ زمانہ سنی حنفی تھے۔ اسی دور میں انہوں نے شرح وقایہ کا ترجمہ "نور الہدایہ" کے نام سے کیا تھا۔

ان کے مذکورہ نو بیس کہتے ہیں کہ ان کی طبع میں ایک قسم کی تلون مزاجی اور استہلا پسندی تھی۔ کچھ عرصہ مقلد رہنے کے بعد غیر متقلد بن گئے اور آزادانہ تحقیق کے

کا رہند ہو گئے۔ اسی دور میں انہوں نے صحاح ستہ کے تراجم کیے۔

پھر ایک مدت دراز کے بعد ملامین سندھی مٹھوڑی کی کتاب "درست البیب" وغیرہ سے متاثر ہوئے اور شیعہ نظریات کے حامل ہو گئے۔ اسی دور میں انہوں نے "انوار اللہ ملقب بہ وحید اللغات" مرتب کی۔ اس میں متعدد مقامات پر انہوں نے اپنے ان شیعہ خیالات کا اظہار کیا ہے، ان میں سے چند ایک حوالہ جات پیش خدمت ہیں جس سے ان کے معتقدات کا جائزہ لیا جاسکتا ہے۔

جناب وحید الزمان صاحب مسئلہ خلافت کے سلسلے میں لکھتے ہیں :

۱۔ "حضرت علیؑ اپنے تئیں سب سے زیادہ خلافت کا مستحق جانتے تھے اور ہے بھی یہی۔ آپ بجا قرابتِ قریب اور فضیلت اور شجاعت کے سب سے زیادہ پیغمبر کی قائم مقامی کے مستحق، مگر چونکہ آنحضرتؐ نے کوئی صاف و صریح نص خلافت کے باب میں وفات کے وقت نہیں فرمائی اور صحابہ نے اپنی رائے اور مشورہ سے بجا قرابتِ قریب اور فضیلت کے وقت "ابوبکر صدیقؓ" کو خلیفہ بنالیا تو آپ صبر کر کے خاموش رہے۔ اگر اس وقت تلوار نکالتے اور مقابلہ کرتے تو دین اسلام مٹ جاتا۔"

(انوار اللہ ملقب بہ وحید اللغات)

نکتہ مادہ عجز

اسی طرح ایک دوسری جگہ جناب وحید الزمان صاحب لکھتے ہیں کہ :

۲۔ "اس مسئلہ میں قدیم سے اختلاف چلا آیا ہے کہ عثمانؓ اور علیؓ دونوں میں کون افضل ہیں لیکن شیخین کو اکثر اہل سنت حضرت علیؓ سے افضل کہتے ہیں اور مجھ کو اس امر پر بھی کوئی دلیل قطعی نہیں ملتی۔ یہ مسئلہ کچھ اصول اور ارکان دین سے ہے، نہ دوستی اس کو منکھلین نے

عقائد میں داخل کر دیا ہے ؟

۱۱ الوار اللغۃ، ملقب بہ وحید اللغات

تحت مادہ عظم

ایک مقام پر جناب وحید الزمان صاحب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے حق میں اپنے خیالات کا یوں اظہار کرتے ہیں :

۳۔ ”.... بھلا ان پاک نفسوں پر معاویہ کا قیاس کیوں کر ہو سکتا ہے، جو

نہ مہاجرین میں سے تھے نہ انصار میں سے۔ نہ انہوں نے آنحضرتؐ

کی کوئی خدمت اور جان نثاری کی بلکہ آپ سے لڑتے رہے۔

فتح مکہ کے دن ڈر کے مارے مسلمان ہو گئے۔ پھر آنحضرتؐ کی وفات

کے بعد حضرت عثمانؓ کو بیرائے دی کر علیؓ طلوع اور زبیر کو قتل کر ڈالیں۔

اس کے بعد خواہ مخواہ ظلم اور زبردستی سے مستحق کا حق تلف کر کے خود

بلا مشورہ خلیفہ اور حاکم بن بیٹھے۔ ہزار ہا صحابہ اور تابعین اور کمل

اولیاء اللہ کو قتل کرایا اور زندگی بھر اپنی خطا پر اصرار کرتے رہے

اور اہل بیت کے چٹے جوتوں کے طفیل انہیں یہ عزت ملی تھی، دشمن

بن گئے۔ بر سرِ منبر حضرت علی المرتضیٰؓ پر سب و شتم و لعن کرتے رہے

اور تمام خطیبوں کو یہ حکم دیا کہ وہ ہر خطبہ میں حضرت علیؓ کو برا کہا کریں۔

معاذ اللہ ان پر لعنت کرتے رہیں۔“

۱۲ الوار اللغۃ، ملقب بہ وحید اللغات پارہ ۱۸

تحت مادہ عرق

مخوڑا سا آگے چل کر اسی صفحہ پر یوں رقمطراز ہیں :

۴۔ ”.... کسی سچے مسلمان کا جس میں ایک ذرہ برا بھی پیغمبر صاحبؐ

کی محبت ہو۔ دل بہ گوارا کرے گا کہ وہ معاویہ کی تعریف اور توصیف کرے؟ البتہ ہم اہل سنت کا یہ طریق ہے کہ صحابہ سے سکوت کرتے ہیں۔ اس لیے معاویہ سے بھی سکوت کرنا ہمارا مذہب ہے اور یہی اسلام اور قرین اعتیاد ہے۔ مگر ان کی مدح و ثنا کرنا اور ان کی نسبت کلمات تعظیم مثل حضرت و نسی اللہ عنہ کتنا سخت دیری اور یساک ہے اللہ محفوظ رکھے :

(انوار اللغۃ ملقب بہ وحید اللغات پارہ ۱۸)

تحت مادہ عز

نیز "انوار اللغۃ" ہی میں وحید الزمان صاحب نے حضرت امیر معاویہ اور حضرت عمرو بن العاص دونوں پر اپنے اندرونی جذبات کا اظہار کرتے ہوئے ظالم اور ناسق کے الفاظ استعمال کیے ہیں۔ لکھتے ہیں :

۵۔ ".... ہم اہل سنت اور جماعت معاویہ اور عمرو بن العاص اور علی وغیرہم کی تکفیر نہیں کرتے نہ ان پر لعنت کرنا بہتر جانتے ہیں بلکہ ان کو ظالم اور ناسق سمجھتے ہیں اور ان کا معاملہ اللہ کے سپرد کرتے ہیں۔ اگر وہ چاہے گا تو بخش دے گا کیونکہ وہ ارحم الراحمین ہے۔ اور جن لوگوں نے معاویہ اور عمرو بن العاص کو سہما بیت کی وجہ سے واجب التعظیم اور واجب المدح سمجھا ہے انہوں نے غلطی کی۔"

(انوار اللغۃ ملقب بہ وحید اللغات)

تحت مادہ صبر

اسی انوار اللغۃ میں یک مقام پر حضرت امیر معاویہ کے بارے اپنے خیالات کا اظہار ان الفاظ میں کرتے ہیں :

۶۔ ".... پیٹھے کم علم لوگ یہ کٹ جھتی کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ اور طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہم بھی تو حضرت علی سے لڑے پھر جو ان کا حکم ہے وہی معاویہ کا حکم ہوگا۔ ان کا جواب یہ ہے ان تینوں بزرگوں سے خطائے اجتہادی ہوئی تھی جس سے انہوں نے رجوع کیا اور تائب اور شرمندہ ہوئے، برخلاف معاویہ کے۔ وہ تو مرتے دم تک اہل بیت علیہم السلام کے دشمن اور مخالف رہے اور حضرت علی کو گالیاں دینے کے لیے تمام خطیبوں کو حکم دیا۔"

(الوارثۃ ملقب بہ وحید اللغات)

تحت مادہ صبر)

اب ہم آخر میں ایک حوالہ مزید درج کرتے ہیں جس میں ماتم کے ساتھ جناب وحید الزمان صاحب کی گہری عقیدتمندی ظاہر ہوتی ہے۔ چنانچہ لکھتے ہیں :
 ".... اکثر لوگوں نے سالِ ہجری کا شروع محرم سے رکھا ہے مگر جب سے امام حسین کی شہادت محرم میں ہوئی یہ مہینہ خوشی کا نہیں رہا، مترجم لکھتا ہے اگر سب مسلمان مل کر سال کا آغاز ماہ شوال سے کر لیں، تو بہت مناسب ہوگا اور غرہ شوال سال کا پہلا دن ہو۔ اس دن خوشی کریں، کھائیں پیئیں۔ محرم کا مہینہ شہادت کی وجہ سے غم کا مہینہ ہو گیا ہے۔ دوسری قومیں سال کے پہلے دن میں خوشی اور خرمی کرتی ہیں اور مسلمان روتے پیٹے اور غم کرتے ہیں۔"

(الوارثۃ ملقب بہ وحید اللغات)

تحت مادہ عود)

ان مطاعن کے جواب کے لیے ہماری کتاب "مسئلہ اقرباء نوازی" کا باب

امیر معاویہؓ دیکھنا مفید ہے۔ مندرجہ بالا مطاعن بے کار روایات سے تجویز کیے گئے ہیں۔ علماء نے اپنے اپنے مقام پر ان کے جوابات درج کر دیئے ہیں۔ اس وقت ہم اس چیز کے جواب کے درپے نہیں۔

مندرجہ بالا حوالہ جات پیش کرنے سے ہمارا مقصد یہ ہے جناب دجلہ زبانی صاحب کے اندرونی نظریات ناظرین کرام خوب توجہ سے سماعت فرمائیں۔

یہ خیالات ان کے معتقدات کو نمایاں کر رہے ہیں کہ یہ بزرگ زندگی کے آخری ایام میں شیعہ نظریات کے حامل ہو گئے تھے اور شیعوں کو حضرت فاطمہؓ کو اکلوتی بیٹی کہہ دیں تو ان کو اختیار ہے۔

کتاب و سنت اور تاریخ اسلامی کا خلاف کرنے میں ان کو کون روک سکتا ہے جو شخص پہلے سستی حنفی ہوا پھر کچھ مدت کے بعد تعلید سے آزاد ہو کر غیر مقلد ہو جائے اور پھر اس پر بھی اکتفا نہ کرے بلکہ شیعہ نظریات کو اختیار کر لے تو ایسے مسلمان مزاج بزرگ کے بیانات پر کیا اعتماد کیا جاسکتا ہے؟ خدا تعالیٰ مسلمانوں کو دین و ملت کے اجماعی مسائل پر استقامت نصیب فرمائے۔

اِخْتِتامِ کلام

کتاب ربّانات (بعد) یعنی (چھار صاحبزادیاں) محمدؐ تعالیٰ تمنا ہوئی ہے اس میں کوشش کی گئی ہے کہ ان چاروں مقدس غرائز (رضی اللہ تعالیٰ عنہن) کے حالات زندگی ایک ترتیب سے ذکر ہوں تمہیدات کے بعد حضرت ام المؤمنین سیدہ خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کے تعلقات اور ان کی اولاد کی تفصیلات ذکر کی ہیں۔

اس کے بعد شیدہ اکابرین کی طرف سے تائید ۱۴-۱۵ اکتب متبرہ سے نقل کی ہے پھر ہر ایک صاحبزادی کے علی الترتیب سوانح حیات درج کئے ہیں۔ ساتھ ساتھ ازالہ شبہات کے عنوانات بھی شامل کئے ہیں۔

حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے حالات کے بعد چند ہم مباحث ذکر کئے ہیں پھر اس کے بعد دفع توہمات کا عنوان دیدیا ہے۔ جس میں جو مابلی جواب شبہات باقی تھے ان کا بھی ازالہ کر دیا ہے اور اس دور میں جو شبہات لوگوں نے پھیلا رکھے ہیں۔ ان کو بعونہ تعالیٰ دور کر دیا ہے۔

اپنے سردار و عالم صلے اللہ علیہ وسلم کی اولاد مقدس کے مقام و مرتبہ کے بیان کے لئے یہ ایک حقیر سی سعی کی ہے۔ مالک کریم

منظور فرماتے اور اہل اسلام کو اس سے نفع بخشے۔ اور آخرت میں ان حضرات کی سفارش و شفاعت نصیب فرماتے۔

صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ و ازواجہ و بناتہ و اصحابہ
و اتباعہ و سلمو تسلیماً کثیراً کثیراً۔

شیان المنظم ۱۴۰۲ھ

مئی ۱۹۸۳ء

ناچیزِ عاجز، محمد نافع عفا اللہ عنہ

(محمدی شریف)

ڈاک خانہ بامد محمدی شریف۔ تحصیل پنیرٹ۔ ضلع جنگ

غریبہ پنجاب — پاکستان

الْمَرَجِعُ وَالْمَصَادِرُ

برائے کتاب

بَنَاتِ اَرْبَعَةٍ

- ۱۔ کتاب التخریج للامام ابی یوسف ۲۱۸۳
- ۲۔ مسند ابی داؤد الطیالسی ۲۵۰۲۳
- ۳۔ سیرت لابن ہشام زبیر محمد بن مسلم بن ہشام ۲۱۲۰۷۰۱
- ۴۔ طبقات ابن سعد لرحمہ بن سعد ۲۲۵۰۲۲۳
- ۵۔ نسب قریش للمصعب الزبیری ۲۳۶
- ۶۔ مسند امام احمد بن حنبل ۲۵۱
- ۷۔ کتاب المحقر لابی جعفر بغدادی ۲۲۵
- ۸۔ التصحیح لمحمد بن اسماعیل ۲۵۰
- ۹۔ تاریخ الکبیر لداماد شیخ دی ۲۵۰
- ۱۰۔ التصحیح للسلیمان بن مسروق حجاج ۲۷۰-۲۷۱
- ۱۱۔ کتاب المعرفة والتاریخ لابی یوسف یعقوب بن

سفيان البسوى

١٢ — ابوداؤد شريف

١٣ — المعارف لابن قتيبة الدينورى

١٤ — انساب الاشراف لئيلاذرى (احمد بن يحيى) ٢٤٩-٢٤٥ هـ

١٥ — الكسفن للنسائى ٣٠٣ هـ

١٦ — المنتخب من ذيل المذيل لابن جرير الطبرى ٣١٠ هـ

١٧ — الصحيح لابن حبان ٣٥٢ هـ

١٨ — كتاب الثقات لابن حبان ٣٥٢ هـ

١٩ — احكام القرآن للجصاص ٣٤٠ هـ

٢٠ — المستدرک للعاكر ٣٠٥ هـ

٢١ — حليقة الاولياء (از ابو نعيم الاسفهانى) ٣٣٠ هـ

٢٢ — الاستيعاب لابن عبد البر ٣٣٧ هـ

٢٣ — تاريخ بغداد للخطيب بغدادى ٣٣٧ هـ

٢٤ — جبهة انساب العرب لابن حزم ٣٥٢ هـ

٢٥ — دلائل النبوة لليبى ٣٥٥ هـ

٢٦ — السنن الكبرى لليبى ٣٥٨ هـ

٢٧ — المبسوط لشمس الاشبه السرخسى ٣٩٠ هـ

٢٨ — شرح السنة

(ابو محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوى) ٥١٧ هـ

٢٩ — اسد الغابة لابن الاثير الجزرى ٥١٨ هـ

٣٠ — تفسير احكام القرآن للقرطبى ٦٤١ هـ

- ٣١ — تهذيب الأسماء واللغات للنووي ٥٢٤
- ٣٢ — ذخائر العقبى للمحب الطبري ٥٦٩
- ٣٣ — مشكوة المصابيح
- ٣٤ — الشيخ دلى الدين الخطيب تاليف ٥٢٤
- ٣٥ — سير اعلام النبلاء للذهبي
- ٣٦ — تاريخ اسلام للذهبي ٥٢٥
- ٣٧ — نراد المعاد لابن قيم ٥٥٤
- ٣٨ — المنار المنيف لابن قيم ٥٥٤
- ٣٩ — البداية والنهاية لابن كثير
- ٤٠ — رابو القداء اسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي ٥٥٥-٥٥٦
- ٤١ — الاصابة لابن حجر العسقلاني ٥٥٦
- ٤٢ — فتح الباري شرح البخارى
- ٤٣ — لابن حجر العسقلاني ٥٥٦
- ٤٤ — شرح هداية لبدر الدين العيني ٥٥٥
- ٤٥ — سيرة حلبية لعلی بن برهان الدين الحلبي ٥٥٥
- ٤٦ — وفاء الوفاء للمهرودي زبور الدين السهمودي ٥٥٥
- ٤٧ — اللآلئ المصنوعة للسيوطي ٥٥٥
- ٤٨ — الخصائص الكبرى للسيوطي ٥٥٥
- ٤٩ — تفسير الدر المنثور للسيوطي ٥٥٥
- ٥٠ — الصواعق المحرقة لابن حجر المكي ٥٥٥-٥٥٦
- ٥١ — كنز العمال لعلی المتقی الهندي ٥٥٥

- الموضوعات الكبير لعل القارى ٢٨
 شرح مواهب اللدنية للزرقاني (سن تاليف) ٢٩
 قرة العبدین فی تفنیل الشیخین رازشاه ولی الله دہلوی ٥٠
 تحفة اثناء عشویہ رازشاه عبدالعزیز محدث دہلوی ٥١
 نبیاس (شرح شرح عقاید) ٥٢
 رازمولانا عبدالعزیز پیر پاروی ١٢٣٩
 منتهی الکلام رازمولانا حمید علی نعیم آبادی ١٢٤٤
 تفسیر للشوکانی (محمد بن علی الشوکانی) ١٢٥٠
 موضوعات للشوکانی (محمد بن علی الشوکانی) ١٢٥٠
 سراج المغان - سید محمد آلوسی ١٢٤٠
 الفتح الربانی { ترتیب مستد احمد بن فضل } ١٣٥١
 { راز عبدالرحمان ابن یام الساعانی }
 تاریخ الخمیس الدیاری البکری (الشیخ حسین بن محمد بن الحسن) ٩٦٦
 الروحانیات لاسمیل زابرا القاسم عبدالرحمن بن حبیب السبیل ٥٨٠
 منحة المعبود فی ترتیب مستد علیاس ابن دغول
 تنزیہ الشریعة العزاق الکفانی ١
 دایر الحسن علی بن محمد بن العزاق الکفانی ٩٧٣
 فتح القمیر لابن همام (الشیخ کمال الدین محمد بن عبدالواحد) ٩٧٣
 بدائع الصنائع (رازمولا الدین ابی بکر بن سعود الکاسانی) ٥٨٤

کتاب چہ استفادہ نمونہ

برائے کتب

بَنَاتِ اَرْبَعَةِ

- ۱۔ کتاب سلیم بن قیس الہلالی الکوفی
- تولى تزييناً سنة ١٢٩٠ مطبع حيدر يه نجف اشرف عراق
- ۲۔ تاريخ يعقوبى راحمد بن ابى يعقوب بن جعفر الكاتب
العباسى ٢٩٥٠م طبع بسديد - بيروت
- ۳۔ فرق الشيعة (از ابو محمد الحسن بن موسى النوبختى)
من علماء القرن الثالث - طبع عراق
- ۴۔ قرب الاستاد ر عبد الله بن جعفر الحميرى ابو العباس القمى
من علماء القرن الثالث
- ۵۔ مع الجعفرىات ادا الاشعيات
رازا ابو على محمد بن محمد الاشعث الكوفى طبع ايران
- ۶۔ اصول كتابى (از محمد بن يعقوب كلينى رازى. ٣٢٩م)
طبع نول كشر لكهنؤ
- ۷۔ فروع كتابى (از محمد بن يعقوب كلينى رازى. ٣٢٩م. طبع نول كشر لكهنؤ

- ۸ — مروج الذهب ،
- ۹ — التنبيه والاشراف للمسيحي الشيعي ١٢٣٧
- ۱۰ — الامالي ، للشيخ الصدوق (ابو جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي) ١٢٨١ طبع ايران
- ۱۱ — كتاب الخصال للشيخ الصدوق
- ابو جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي ١٢٨١
- ۱۲ — رجال كشي (از شيخ ابو عمرو محمد بن عبد العزيز)
- من علماء القرن الرابع
- ۱۳ — نهج البلاغة ، از تاليفات شيخ سيد شريف الرضي
- ابو الحسن محمد بن ابي احمد الحسين ١٢٨٢ طبع مصر
- ۱۴ — تنزيه الانبياء — شيخ مرتضى علم الهدى — ١٢٨٢
- ۱۵ — الارشاد للشيخ المفيد (محمد بن النعمان المنيد) ١٢٨٢
- ۱۶ — تهذيب الاحكام - لمحمد بن حسن بن علي الطوسي ١٢٩٢
- ۱۷ — كتاب الاستبصار " " " " " ١٢٩٦
- ۱۸ — تفسير مجمع البيان للطبرسي (الشيخ ابو علي الطبرسي) ١٢٩٥
- ۱۹ — كشف الغممة لمعرفة الاثمة بفتح تاجداري
- للشيخ علي بن عيسى اسريبيلي ١٣٠٥ تبريز - ايران
- ۲۰ — الصافي شرح اصول كافي از ملا خليل الغزويني
- تأليف ١٣١٤ نول كشور - لکهنو
- ۲۱ — حيات السلوب ، از ملا ياقوتمجلسي ١٣١٤ نول كشور - لکهنو
- ۲۲ — الانوار النعمانية للشيخ فخر الله البزازي ١٣١٤ طبع تبريز

- ٢٢ — منتقى المقال لابي علي ١٣٠٠
- ٢٣ — تنقيح المقال لعبد الله حاتماني ١٣٠٠
- ٢٤ — منتهى الآمال للشيخ عباس القمي ١٣٥٩
- ٢٥ — تحفة العوام حاجي حسن بن علي الشيعي
- ٢٦ — منتخب التواريخ از محمد هاشم الخراساني ١٣٥٢
- ٢٧ — بصائر الدرجات للشيخ محمد بن حسن الصنبري ١٣٩٠
- ٢٨ — روایات الجنات (محمد باقر مرزا الخوانساري)
- تاریخ تالیف ١٣٨٤

مختصر سوانح مؤلف

اسم: مولانا محمد نافع عفا اللہ عنہ ولد حضرت مولانا عبدالغفور صاحب
وجہ تسمیہ: حضرت مولانا محمد نافع کے والد گرامی حضرت مولانا عبدالغفور صاحب
۱۳۳۲ھ بمطابق ۱۹۱۳ء حج بیت اللہ کے لئے تشریف لے گئے۔

ان ایام میں حاجیوں کی سواری کے لئے مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان سب کے لئے اونٹ استعمال ہوتے تھے۔ چنانچہ آپ نے بھی مکہ کرمہ سے مدینہ منورہ جانے کے لئے اونٹوں کی سواری اختیار کی اور مدینہ طیبہ کے "نافع" نامی ایک شخص سے ایک اونٹ کرایہ پر لیا۔ آپ کو اپنے اس شربان کا نام بہت پسند آیا۔

مولانا عبدالغفور صاحب جب حج سے واپس تشریف لائے تو قریباً ۱۳۳۵ھ/۱۹۱۵ء میں آپ کے ہاں فرزند متولد ہوا۔ چنانچہ آپ نے اس کا نام "نافع" تجویز کیا اور اسم "محمد" تبرکاً شامل کر کے "محمد نافع" رکھا۔

پیدائش

ایک اندازہ کے مطابق ۱۳۳۵ھ/۱۹۱۵ء قریہ محمدی شریف ضلع جموں (پنجاب)
(یہ تاریخ اعجاز ذکر کی گئی ہے اور نہ صحیح تاریخ پیدائش کہیں تحریر نہیں پائی گئی)

تعلیم و تربیت

آں سہ صوف نے اپنے والد گرامی سے ۱۳۵۲ھ بمطابق ۱۹۳۳ء میں قرآن مجید حفظ کیا۔ اس کے بعد ابتدائی دینی کتب کی تعلیم استاذ مولانا اللہ جولیا شاہ صاحب (التونی ۱۳۶۲ھ) اور اپنے برادر بزرگ حضرت مولانا محمد ذاکر سے حاصل کی۔
اور پھر اس کے بعد مدرس اشاعت العلوم جامع مسجد پکھری بازار لائل پور (فیصل آباد)

میں داخل ہوئے جہاں مولانا محمد مسلم صاحب مدظلہ اور مولانا حکیم عبدالحمید صاحب سے فصول اکبری علم العیضہ اور نحو میر منبری و کبری وغیرہ کتب پڑھیں۔

اسی دوران قریہ محمدی شریف ضلع جھنگ میں آپ کے برادر بزرگ حضرت مولانا محمد ذاکر نے دارالعلوم جامع محمدی شریف کی بنیاد رکھی۔

سب سے پہلے حضرت مولانا احمد شاہ صاحب بخاری فاضل دیوبند بطور صدر مدرس تشریف لائے۔

چنانچہ مولانا محمد نافع صاحب واپس گھر تشریف لائے اور مقامی دارالعلوم "جامعہ محمدی شریف" میں اپنی تعلیم جاری رکھی اور

علم نحو میں ہدایۃ النہو۔ کافیرہ فیہ اور شرح جامی

علم فقہ میں قدوری۔ ہدایہ (اولین) وغیرہ

معتقولات میں ایسا نحوئی۔ مرثاۃ۔ شرح تہذیب۔ اور قطبی کا کچھ حصہ پڑھا۔

اس دوران جب جامعہ ہذا میں حضرت مولانا قطب الدین صاحب اچھالوی مدظلہ تشریف لائے تو آپ نے ان سے قطبی کا باقی حصہ اور میندی پڑھیں۔ اور علم فقہ میں شرح وقایہ (آخرین) اور علم بلاغت میں مختصر معانی وغیرہ کتب پڑھیں۔

مولانا شیر محمد صاحب سے نورالانوار اور شرح وقایہ (اولین) وغیرہ کتب پڑھیں۔

بعد ازاں ۱۳۵۹ھ/۱۹۴۰ء میں جامعہ محمدی شریف میں مولانا غلام احمد صاحب لاہوری کے مشہور شاگرد مولانا احمد بخش صاحب از موضع گدائی (ذریعہ معاشی خان) تشریف لائے تو ان سے آپ نے جلالین۔ شرح تجوید المفکر۔ ہدایہ (آخرین) اور دیوان منعمی وغیرہ کتب کی تعلیم حاصل کی۔

مزید حصول علم کے لئے آپ واپس پھر ان (ضلع میانوالی) تشریف لے گئے اور قریباً سات ماہ میں حضرت مولانا غلام نبین صاحب سے مشکوٰۃ شریف محمد اللہ عبدالغفور (حاشیہ شرح جامی) وغیرہ کتب پڑھیں۔

اس کے بعد ۱۳۶۰ھ/۱۹۴۱ء میں آپ نے موضع انی ضلع سمجرات میں مشہور استاذ مولانا ولی اللہ صاحب گجراتی (البتولی شوال ۱۳۹۳ھ/نومبر ۱۹۷۳ء) کا شرف تلمذ حاصل کیا

اور مختلف فنون اصول فقہ میں توضیح کونج، مسلم الثبوت میرزا ہد ملا جلال، میرزا ہد رسالہ تعلیمیہ میرزا ہد امور عامہ اور تافہی مبارک اور شرح عقاید نسبی و مطول وغیرہ کتب کی تعلیم حاصل کی۔ اور آخر ۱۳۶۲ھ میں دارالعلوم دیوبند (بھارت) میں داخلہ لیا اور دورۂ حدیث شریف معروف طریقہ سے مکمل کیا۔ یہ وہ دور تھا جب اس مشہور دارالعلوم میں شیخ الادب والفہ حضرت مولانا اعجاز علی صاحب امروائی، حضرت مولانا ابراہیم صاحب بلیاوی، حضرت مفتی ریاض الدین صاحب اور مولانا مفتی محمد شفیع صاحب سینکڑوں طلباء کو علوم دینیہ کا درس دیتے تھے اور مولانا حسین احمد مدنی صاحب نیل فرنگ میں قید تھے۔

مولانا محمد نافع نے مذکورہ بالا حضرات سے دورۂ حدیث پڑھا۔

چنانچہ جب آپ ۱۳۶۲ھ میں دارالعلوم دیوبند (بھارت) سے فارغ التحصیل ہوئے تو آپ کو مسند فراغ ۱۳۵۵ھ سے نوازا گیا۔ یہ سند ۱۳۶۳ھ/۱۹۴۳ء میں حاصل ہوئی۔

آپ جب واپس وطن ہوئے تو اسی سال ۱۳۶۲ھ/۱۹۴۳ء میں اپنے مقامی دارالعلوم جامعہ محمدی میں سلسلہ تدریس شروع کیا۔

قیام پاکستان ۱۹۴۷ء کے بعد تنظیم اہل سنت والجماعت سے تعلق قائم رہا اور ردِ رخصیت کے خلاف کام کیا۔ پھر اس کے ساتھ تحقیقی اور تصنیفی کام کی طرف توجہ ہوئے اور تنظیم اہل سنت کے مفت روزہ جرید و "الدعوة" میں تحقیقات نافعہ کے عنوان سے مختلف موضوعات پر مضامین تحریر کئے۔

اسی دوران آپ نے اپنے استاد محترم حضرت مولانا احمد شاہ صاحب بخاری کے ماہنامہ "الغاروق" کے لئے بھی کئی مضامین مختلف موضوعات پر تحریر کئے۔

جب ۱۹۵۳ء/۱۳۷۳ھ میں تحریک ختم نبوت مرزائیت کے خلاف شروع ہوئی تو اس میں بھرپور عملی حصہ لیا اور گرفتاری پیش کی اور تین ماہ پہلے جیل لاہور میں گزارے۔ وہاں سے رہائی کے بعد اپنے استاد محترم حضرت مولانا احمد شاہ صاحب بخاری کے مشورہ اور ہدایات کے موافق کتاب "رحماء بينهم" کے موضوع پر تحقیقی کام کرنے کے لئے مولانا فراہم کرنا شروع کیا۔

تالیفات

۱۔ مسئلہ ختم نبوت اور سلف صالحین

۱۹۳۵ء/۱۳۵۱ھ میں تادیبوں کے ایک مشہور مجلہ "الفضل" لاہور نے ایک مستقل نمبر "اخراجے نبوت" پر شائع کیا تو اس کے جواب میں آپ نے "مسئلہ ختم نبوت اور سلف صالحین" کے نام سے کتابچہ شائع کیا جس میں مرزائیوں کے اعتراضات کا مسکت جواب دیا گیا۔

۲۔ حدیث تشکیم

مشہور حدیث شریف ... ترکت فکیم الغفلین الخ پر بحث کی ہے اور "کتاب اللہ و سنتی" کے الفاظ والی روایت کی اسانید کو جمع کیا ہے اور دونوں روایات پر عمدہ مواد جمع کر کے تحقیق ذکر کی ہے۔ یہ کتاب ۱۹۶۳ء/۱۳۸۳ھ میں تالیف کی گئی۔

۳۔ رحماء پنجم

صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین خصوصاً خلفاء اربعہ کے باہم ربط و اتفاق کے سلسلہ میں "رحماء پنجم" کے نام سے پہلی کتاب حصہ صدیقی ۱۹۷۱ء/۱۳۹۱ھ میں تالیف کی گئی۔ دوسری کتاب حصہ ذوقی ۱۹۷۶ء/۱۳۹۶ھ اور تیسری کتاب حصہ عثمانی ۱۹۷۸ء/۱۳۹۸ھ میں تالیف کی گئی۔

اور ان برس جلد میں خلفاء اربعہ کے باہمی تعلقات نفسی کے علاوہ محبت و اخوت کے باہمی روابط کو واضح کیا گیا ہے۔ کتاب "رحماء پنجم" ایک مشہور علمی تحقیقی تالیف ہے۔ اس کتاب سے مؤلف کے کئی ہم عصر جدید علماء نے استفادہ کیا۔ مثلاً مولانا محمد تقی عثمانی صاحب مآخذ نے اپنی کتاب "تکملة فتح الملہم فی شرح المسلم جلد سوم میں اس کتاب کے اقتباسات نقل کئے ہیں اور حوالہ جات دیے ہیں جس سے اس تالیف کی اہمیت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

۴۔ مسئلہ اقربا پروری

یہ کتاب ۱۹۸۰ء/۱۴۰۰ھ میں حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہ پر معاندین کے اقربا نوازی کے طعن کے جواب میں تالیف کی گئی۔
یہ کتاب رجاء پنجم حصہ عثمانی کا ایک نکتہ ہے۔

۵۔ حضرت ابوسفیانؓ اور ان کی اہلیہ

یہ کتاب ۱۹۸۳ء/۱۴۰۳ھ میں تالیف کیا گیا اور اس میں حضرت ابوسفیانؓ بن حرب اور ان کی اہلیہ کے مختصر کوائف کے علاوہ ان کی اسلام میں خدمات کا ذکر کیا گیا ہے۔
بعد ازاں دوسرے ایڈیشن میں یزید بن ابی سفیانؓ اور حضرت ام حبیبہؓ کے تذکرہ کا اضافہ کیا گیا۔

۶۔ بنات اربعہؓ

اس تالیف میں کتاب سنت اور مبہور علماء اہلسنت و شیعہ کی مستند کتب سے ثابت کیا گیا ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ کے چار صاحبزادیاں تھیں۔
یہ تالیف ۱۹۸۳ء/۱۴۰۳ھ میں مکمل ہوئی۔ کتاب میں چاروں صاحبزادیوں کے متعلقہ حالات و سوانح کو جمع کر دیا گیا ہے۔

۷۔ سیرۃ سیدنا علی المرتضیٰؓ

اس تالیف میں سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے حسب و نسب کے علاوہ اس جناب کی غلو عقیدت اور تقصیر شان سے باز تر ہو کر صحیح سوانح حیات لکھنے کی سعی کی گئی ہے اور مختلف شبہات کا ازالہ بھی کر دیا گیا ہے۔
یہ تالیف ۱۹۸۸ء/۱۴۰۹ھ میں مکمل ہوئی۔

۸۔ سیرت سیدنا امیر معاویہؓ

مصر ۱۴۱۱ء/۱۹۹۰ء میں یہ کتاب دو جلدوں میں تالیف کی گئی ہے۔
ایک جلد میں سیدنا امیر معاویہ بن ابی سفیانؓ کی سوانح حیات اور اسلام میں ملی خدمات

کا ذکر ہے۔

جبکہ دوسری جلد میں معاندین کی طرف سے آپ پر وارد کردہ تقریباً اکتالیس مطاعن کا مسکت جواب تحریر کیا گیا ہے۔

۹۔ فوائد نافذہ

رجب ۱۴۲۰ھ / اکتوبر ۱۹۹۹ء میں یہ کتاب دو جلدوں میں تالیف کی گئی۔ پہلی جلد میں عام طور پر ”دفاع عن الصحابہ“ کا مضمون مفصل ذکر کیا گیا ہے۔ جبکہ دوسری جلد میں حضرات حسین شریفینؑ کی سوانح حیات کو مرتب کیا گیا ہے اور ساتھ ہی ان حضرات کی شہادتوں کو صحیح طور پر بیان کر دیا گیا ہے۔



رائے گرامی حضرت مولانا عبدالستار تونسوی دامت برکاتہم عالیہ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ
- وَغُلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ آمَنَّا بِكَ

اس پُر آشوب دور میں جہاں شعائر اسلام کا استحقاق و استحقار اور اسوہ دین سے اعراض و انکار روزمرہ کے مشاغل بن گئے ہوں اور دینِ ستین داخلی و خارجی فتنوں سے ہلکتا رہا، آئے دن فتنوں کا ایک سیلاب اُمنڈنا چلا آ رہا ہو اور اہل باطل کی ریشہ دوانیاں اور کارستانیوں "مِنْ كُلِّ خَلْبٍ يُنْسِلُونَ" کی صورت نمودار ہو رہی ہوں، کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کی تحریف و انکار کے نشے میں دنیا میں روز افزوں ہوں اور حبِ اہل بیت کے نام پر صحابہ سے نفرت و بیزاری کا جج بویا جا رہا ہو، حتیٰ کہ اسلام کے نام پر پورا کفر مسط کیا جا رہا ہو۔ ایسی عظیم صورتحال میں معاندین کی یہ روش کتنی دلسوز ہے کہ تربیت یافتگانِ رسول کو جنسِ طعن و تشنیع بنانے میں کوئی کسر اٹھانہ رکھی جائے اور خلفائے ثلاثہ حضرت صدیق و قدروق و فنی رضی اللہ عنہم کی تکفیر و سب و شتم میں طبع آزمائی کر کے دل کی آگ بجھائی جائے۔ گویا نام نہاد، مجانب، غیر اسلام کی جڑ کاٹنے کو تیار بیٹھے ہیں۔ (نحوذ باللہ من ذلک)

ع چوں کفر از کعبہ بر خیزد کجا ماند مسلمان

اس کر بناک و استکان کا آغاز اس تحریک و تخریب سے ہوا جس کے پرچار کنندگان شیعہ اثنا عشری اور ردوائف کے نام سے مشہور ہیں۔ مگر شیعہ فکریات کے اولین سوجدہ عبد اللہ بن سبا یہودی اور اس کے رفقاء تھے۔ جنہوں نے یہودیت کی شہ پر اسلامی فتوحات و ترقی کو روکنے اور امت مسلمہ کی وحدانیت کو پارہ پارہ کرنے کے لئے خطرناک چالیں چلیں۔ بہن سبا نے سب سے پہلے نظریہ امامت ایجاد کر کے اس کا خوب پرچار کیا اور پھر ساتھ ہی اصحابِ ثلاثہ کی تکفیر اور ان پر واضح الفاظ میں سب و تہمہ کرنے کا آغاز کیا جس کا اثر ارسیدہ مجتہدین مثلاً: ابوہریرہ، عائشہ، ماتئی اور باقر مجلسی جیسے لوگ بھی اپنی کتب معتبرہ میں کر چکے ہیں۔ بلکہ شیعہ

مجتہدین نے لکھا کہ "فَمِنْ هَٰؤُلَاءِ مَنْ خَالَفَ الشَّعْبَةَ أَصْلَ النَّبِيِّ وَالرَّقِصَ مَا حَوْلَ
مِنَ الْيَهُودِيَّةِ (فرق شیعہ، ص ۳۰، رجال کش، ص ۱۰۸، تنبیح القال، ص ۸۷، بحار الانوار، ص ۲۸۷ ج ۲۵، تفسیر مرآۃ الانوار، ص ۶۲) یعنی یہیں سے وہ لوگ جو شیعہ کے مخالف ہیں یہ کہتے
ہیں کہ شیعیت دروغیت، یہودیت سے ماخوذ ہے۔" نیز مرزا خدام احمد قادیانی دجال بھی
اپنی کتاب میں ایک سونہ پر لکھتا ہے کہ

"نمبر ۱ استاد ایک بزرگ شیعہ تھے اُن کا مقولہ تھا کہ دُجّا کا علاج فقط قواذ اور تبرّأ ہے
یعنی آخر اہل بیت کی محبت کو پرستش کی حد تک پہنچا دینا اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو گالیاں دینے
پر رہنا، اس سے بہتر کوئی علاج نہیں۔" (دافع البلاء، ص ۷) اس سے واضح ہوا کہ قادیانیت،
شیعیت کی پیداوار ہے۔ جبکہ شیعیت، یہودیت کا پرہ ہے۔ ح

کند ہم جنس با ہم جنس پر داز

بہر حال شیعہ مجتہدین کی صراحت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ انہیں سب سے پہلے عقیدہ
امت کے ذریعے حب آل رسول کا لبادہ اوڑھ کر نفاق اور تقیہ کے سیاہ و دیر پردے میں
شیعیت کی بنیاد رکھی۔ اس اسلام دشمن تحریک میں ظاہر و سحابہ کو مورد طعن بنایا گیا۔ مگر اہل علم
سے مخفی نہیں کہ شیعہ امامیہ کو اصالتہ جو کچھ عداوت تھی وہ اسلام، قرآن اور صاحب قرآن سے
تھی۔ صحابہ کو مورد طعن محض اس لئے بنایا گیا کہ قرآن حکیم اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
نبوت کے چشم دید گواہ صحابہ ہی ہیں، جب بخئی گواہ مجروح ہو جائیں گے تو سارے دین سے
اعتماد اٹھ جائے گا۔ اسی لئے امام ابو زرؒ نے فرمایا: "إِذَا زَانَتْ الرُّجُلُ يَنْقُصُ أَحَدًا مِنْ
أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَعْلَمَهُ اللَّهُ وَنَذِيحِي (ابو زرہ الرزای، ص ۱۹۹، ص ۲۳۱) جب تم
ایسے شخص کو دیکھو کہ جو صحابہ کی تنقیص و تردید کرتا ہے تو جان لو کہ وہ زندیق ہے" پس اسی
سبب سے ہم سمجھتے ہیں کہ فقہ رضی کئی وجہ کی بناء پر عام کلمے کفر و زندقہ سے کہیں زیادہ
متین ہے۔ لیکن عوام الناس حب اہل بیت کے خوشنما نعرے سے دھوکے کھا گئے اور اہل تشیع کو
مسلمانوں ہی کا ایک فرقہ تصور کرنے لگے۔ یہ غلط فہمی اس وجہ سے ہوئی کہ شیعوں کی کتب
اصلیہ نایاب نہیں اور اُن کے عقائد و نظریات کا کتبائے نبیین کسی کو علم نہ ہو۔ کا اور ساتھ ہی
شیعیت پر کتبائے نقد کی سیاہ چادر چڑھ رہی، در نہ شیعہ اشاعہ پر یہ مذہب نہ صرف بے شمار

ضروریات دین کا منکر و مکذب ہے بلکہ اس کا کلمہ سے لے کر قرآن تک مسلمانوں سے بھلا ہے۔ انہیں مسلمان کہنا خود اسلام کی نفی ہے۔ علاوہ امت ہمیشہ مسلمانوں کو ان کی شکایت و خطاات اور کفر و فتنان سے آگاہ کرتے رہے۔ مثلاً علامہ محمد بن ابی بکر عربی، شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ اور حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی وغیرہم۔ آج سے تقریباً پون صدی قبل استاذی الکثریم امام اہلسنت حضرت علامہ مولانا عبدالغفور صاحب ٹکھنوی نے اثنا عشریہ کے کفریہ عقائد مثل تحریف قرآن، عقیدہ بداء، عقیدہ امامت، تکفیر صحابہ اور تہذیب عائشہ کی بنیاد پر ان کی تکفیر کا فتویٰ جاری کیا۔ جس پر مشائخ دیوبند شیخ الاسلام حضرت اقدس مولانا د مرشدنا سید حسین احمد صاحب مدنی، حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی، حضرت مولانا محمد ابراہیم صاحب بلپاوی، حضرت مولانا اعجاز علی صاحب اور حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب جیسے اساطین علم کے تصدیقی و تحفظیہ ہیں۔ دیکھئے۔

(ماہنامہ جنات م ۹۳، م ۹۳، م ۱۷۰ تا م ۱۷۵ اکراچی۔ مئی اور اثنا عشریہ کے

بارے میں علماء کرام کا متفقہ فیصلہ)

احقر بھی شیعہ عقائد کی تفصیل اپنی عربی تالیف ”کشف المصابض فی عقیدۃ الردافض“ میں تحریر کر چکا ہے۔ اہل ذوق مراجعت فرمائیں۔ مگر اس کے علاوہ شیعہ سنی کے مابین نزاعی مسائل پر میں خود ایک جامع کتاب کی ضرورت مرے سے محسوس کر رہا تھا مگر تبلیغی مصروفیت کے ساتھ فرق باطلہ سے مناظروں کی مشغولیت، تدریسی امور اور دیگر وقتی مشاغل نے اس قابل نہ چھوڑا کہ اس حوالے سے کوئی ضخیم کتاب مرتب کر سکوں مگر اس سلسلے میں عالم شہیر، محقق کبیر حضرت مولانا محمد تاج صاحب ادام اللہ تعالیٰ بقاء بالخیر، نے ہر عنوان سے الگ الگ ایک جامع کتاب تالیف فرمائی ہے۔ بندہ نے ان کی اکثر کتب مثلاً رجاء یتیم (مکمل)، حدیث ثقلین، بیات اربعہ، سیرۃ حضرت علی المرتضیٰ، سیرۃ امیر معاویہ وغیرہ دیکھیں اور ابھی ان کی نئی تالیف فوائد تالغہ ہر دو جلدوں کو تقریباً اکثر مقامات سے دیکھا ہے۔ ماشاء اللہ موصوف نے اہل سنت والجماعت کی ترجمانی کا حق ادا کر دیا ہے۔ بحمد اللہ میری دیرینہ آرزو پوری ہو گئی ہے۔ بلا مبالغہ عرض ہے کہ عدیم الفرست ہونے کی وجہ سے میں خود ایسی جامع کتب نہ لکھ سکا۔ مولانا موصوف کی مذکورہ کتب میں درج شدہ دلائل قویں، حوالے صحیح اور

مطالعہ ہیں۔ ان کی تحقیق لائق سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ ریت کے ذرات سے سونا الگ کرنا جانتے ہیں۔ فاضل محقق نے مقام صحابہؓ اور مقام اہل بیتؑ کی وضاحت کر کے نہ صرف مسلک حق کو واضح کیا ہے بلکہ ردائض کے اعتراضات اور شکوک و شبہات کا خواب استیصال کیا ہے۔ مولانا کی تالیفات ردائض خود ساختہ نظریات پر ضرب کاری ہیں۔ ردائض میں ان کا اندازہ تحریر عالمانہ، محققانہ مگر مسلمانانہ ہے۔ یہ کتب عقل سلیم و فہم مستقیم رکھنے والے حضرات کے لئے باعصی ہدایت اور اہل باطل پر اتمام حجت ہیں۔۔۔۔۔ لہلک من ہلک عن بینہ و یحییٰ من حی عن بینہ۔۔۔۔۔

احقر اپنے حلقہ کے علماء کرام و طلباء کو مشورہ دیتا ہے کہ مذکورہ کتب سے ضرور استفادہ کریں۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مصنف کی یہ عظیم کاوش قبول فرمائے اور اسے مسلمانوں کے لئے مفید و نافع بنائے۔

آمین یا رب العالمین

محمد عید السار تو نسوی عفا اللہ عنہ

ریس تنظیم اہل السنۃ پاکستان

کچم جمادی الاولیٰ ۱۴۲۳ھ

